

جو کوئی پاسکی طرف اسکی راہ اور جو کافر ہو اسے تحقیق اللہ ہی پر ادا ہے

صحیح مسلم میں

ابو ہریرہ سی روایت ہے کہ خطبہ میں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ای لوگو فرض کیا گیا تمہرے حج حج کرو عرض کیا اقرع بن حابس
صحابی نے آیا ہر سال فرض ہے یا رسول اللہ پس چپ رہے آپ
یہاں تک کہ اونہیں نے جو ہی میں بار کھائب فرمایا رسول خدا صلی اللہ
علیہ وسلم نے کہ اگر کہتا میں ہاں بیشک واجب ہو جاتا اور اللہ طا
نہ کہتے تم ادا کرینگی۔

سنا احمد اور نسائی و سنن دارقطنی میں عبد اللہ بن عباس کے روایت ہے
اس قدر زاید ہے کہ حج تمام عمر میں ایک بار فرض ہے جو زاید کری
وہ نفل ہی شافعی اور جمہور علماء کے نزدیک حج اور عمرہ واجب
نہیں تھے مگر بہرین مگر ایک بار اور بعض الناس کے
نزدیک ہر سال فرض ہے المعانی البدیعیہ فی اختلاف اہل الشریعہ۔
حج فرض ہوا سلسلہ ہجری میں یا سلسلہ یا سلسلہ میں پہر حضرت نے
بسبب مشغول ہونے کے یہ حج تعلیم افضال حج کے اور تیاری اسباب

سفر حج کے تاخیر کی اور نوین سال میں حضرت ابو بکر کو اس نیز حاجیوں کا
 کر کر کہ کو بھیجا نا لوگوں کو حج کروا دین پہر دسویں سال حضرت حج کو تشریف
 لے گئے ملا علی قاری -

ایکبار سی زاید ہی کسی عارضہ کے سبب حج فرض ہو سکتا ہے
 روضہ نووی میں کہ نہیں واجب ہوتا ہے حج ساتھ صلہ شرع کی اگر ایجا
 اور کسی واجب ہوتا ہے زیادہ ایکبار سے بسبب کسی عارضہ کے
 مانند زیارتنا کے یا بسبب قول کہ کی او پر ایک قول کے -

حج

حج مرکب ہی عبادات مالی اور بدنی سے اور حج بفتح حا اور کسرہ کہ
 لغت عرب میں عظیم الشان چیز کی طرف قصد کرنے کو کہتے ہیں
 نہ مطلق ہر قصد کو چنانچہ بعضی علماء نے کہا ہے یہ تحقیق ہے
 صاحب فتح القدیر کے لیکن قاموس وغیرہ کتب لغت سے معلوم
 ہوتا ہے کہ حج عبارت ہے مطلق قصد سے اور قصد خاص سے بھی
 یعنی کہ منظمہ کا قصد کرنا واسطے اسی عبادت کے اور اصطلاح
 شیعہ میں حج عبارت ہی زیارت سی مکان خاص میں زائے مخصوص میں

مخصوص محل سے زیارت سی مراد طواف اور وقوف ہی اور مکان خاص
سے کعبہ معظمہ اور عرفات مراد ہے یعنی بیت اللہ کے گرد گھومنا
عیہ قربانی کی فجر سے آخر عمر تک اور عرفات میں ٹھہرنا عرفہ کے
دن دو پہر ڈھلی سے عید قربانی کی فجر تک حج کی نیت سے احرام
باندھ کر طواف اور وقوف سے پہلی خلاصہ یہ ہے کہ حج کی نیت ہی
اول احرام باندھ کر طواف اور وقوف کو اوقات مخصوصہ میں کرنا
اسکا نام حج ہے۔ از غایت الاوطار

روایت ہے ابی ہریرہ سے کہ کہا فرمایا رسول خدا
صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کہ حج کرے واسطے اللہ کے پس صحبت
کری اپنی عورت سے اور فقیق کرے پہرتا ہے مانند اوس دن
کہ جانا اوسکو واسلی نے نقل کی یہ بخاری اور مسلم نے۔

فقہ کی کتابوں میں لکھا ہے کہ جب دین شریعتین پای جاوین تو حج
مردوں پر اور دین شریعتین اور جودن کے بعد بیان ہوگی وہ خاص
عورتوں کے لئے ہیں کل بار دین شریعتین عورتوں کے لئے پائی جاوین
تب حج فرض ہوتا ہے کس لئے کہ شرائط حج کی تین ہیں شرائط واجب

شرائط واجب ادائیج اور شرائط صحت حج چنانچہ شرائط صحیح

یہ ہیں احرام حج زمانہ خاص مکان خاص اسلام کدائی

نسخ انقار اور شرائط واجب حج اور شرائط واجب ادائیج مفصلہ

پہلی شرط واجب حج

اسلام

جو کافر دولت مند ہو پھر اسلام لاوے بعد محتاج ہو نیکی نہ ہو جب

اوپر حج ساتھ اس دولت مندی کے جو حالت کفر میں تھی بخلاف

مسلمان کے کہ دولت مند تھا اور حج نکلیا یہاں تک کہ محتاج ہو گیا تو دین

واجب حج کا اور کے ذمہ نایم رہے گا۔

دوسری شرط واجب حج

حریت یعنی آزادی

رد المحتار اور حاشیہ طحاوی میں ہے کہ غلام بالوندی پر فرض نہیں

خواہ مدبر ہو خواہ مکاتب خواہ مباحض خواہ مازون باحج خواہ ام ولد

مدبر و غلام ہی کہ جسے اسکی مالک فی کربا کہ تو آزاد ہے میرے

مرنے کے بعد۔ مکاتب و غلام ہے جسکو میان سے لکھ دیا

کہ انکار و پیہ تو کاوی تو آزاد ہے ۔ مباحض وہ جو غلام
 مشترک ہو دی ۔ باذن باجج وہ غلام ہے جسکا مالک نے حج کا اذن
 دیا ہو احم ولد وہ باندی جو میان سے اولاد جنی اور فتح القدر میں
 کہ اجماع ہی شرط ہوئے حریت پر دلیل یہ ہے کہ عہد کی لئے
 ملک نہیں ہے پس نہ قادر ہو گا وہ اور ملکیت زاد و راعہ کی اسی
 نہیں واجب ہی حج اہل ملک کی غلام پر بھی اور تخریج زلیعی صنفین
 سنن ابی داؤدی نقل کیا ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 جو اڑکا کہ اسکو اسکی اہل حج کروا دین پہر وہ مر جاوے تو ثواب ہو گا
 اسکی اہل کو اور اگر بالغ ہو تو اوپر سپر حج فرض ہو گا اور جو غلام
 کہ حج کراوی اسکو مالک اسکا پس مر جاوے وہ غلام تو ثواب ہو گا
 مالک کو اور اگر آزاد کری مالک تو حج غلام کو کرنا واجب ہو گا ۔
 تیسری شرط وجوب حج

عقل

مجنون پر فرض نہیں ہے نہ سہین اختلاف ہے اور ابو داؤد اور سنن
 اور حاکم نے روایت کی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

کہ اور ٹہائی گئی قلم تین سے سینوالی سی یہاں تک کہ جاگی اور لڑکی سے
 یہاں تک کہ بالغ ہوا اور دیوانہ سے یہاں تک کہ دیوانگی سی چاہو
 صاحب عقل ہووے اور رد المحتار میں ہے کہ معتود جسکو مہین
 بورہ کہتے ہیں اور کم عقل ایسا جو نفع و نقصان نہ سمجھے اور کے لئے
 اختلاف ہی ابو زید و بوسی علماء حنفیہ سے احتیاطاً معتود پر جو
 فرض کے قائل ہیں اور فخر الاسلام بزودی قایل غیر وجوب کے ہیں
 چوتھی شرط وجوب حج

بلوغ

نابالغ خواد لڑکا ہو خواد لڑکی اور حج فرض نہیں ہی فتح القدیر
 میں اور تخریج زیلعی صغیر میں بھیہ حدیث ہے مستدرک حاکم سے کہ
 فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو لڑکا حج کرے پھر بالغ ہو تو
 واجب اور حج کرے وہ دوبارہ اور روایت کی مسلم نے کہ ایک
 عورت نے کہا یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک چھوٹا لڑکا اور سوال
 کیا اسکے واسطی حج ہے فرمایا مان اسکے حج کا ثواب ٹھیکو ملے گا
 فائز

روحاء نام ایک جگہ کا ہے چستیس کو من سے ہرینہ سے وہاں قافلہ
 میں سے ایک عورت نے کجاوہ میں سے لڑکے کو ہاتھ میں اونچا
 کر کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دکھلایا تھا۔ اور اگر احرام حج کا
 باندھا اور قبل وقوف عرفات کے وہ بالغ ہو گیا اگر او سے اوسى
 احرام سے حج ادا کیا تو وہ حج نفل ہوگا فرض ادا نہوگا اور اگر قبل
 وقوف عرفات کی او نے تجدید احرام بہ نیت حج فرض کر لیا تب
 فرض ادا ہو جاوے گا اور اوس نفل حج کی قضا جبکے لئے پہلے احرام
 باندھا تھا لازم نہ آوے گی۔ راجع و مانع شرح قدوری سے۔

پانچویں شرط وجوب حج

وقت

وقت سے مراد جہینے حج کے ہیں اور بخاری میں ہے کہ وہ جہینے
 حج کے شوال اور ذیقعدہ اور دس دن ذی الحجہ کے ہیں فتح القیاد
 میں ہے کہ استطیع ہو العینی ولتمند ہو المہینون حج سے پہلے
 تو جائز ہوگا اوسکو صرف کرنا اسی مال کا غیر حج کے کام میں
 اور اس سے یہ بھی نکلا کہ مسلمان جو ولتمند ہو کر محتاج ہو گیا او

حج نہ کیا اوسنے تو حج کا دین اوس کے حق میں جب ہو گا جب وہ
 دو تندرہ ہو حج کے مہینوں میں اور صاحب فتح القدر لکھتے ہیں
 کہ اوتے یہ ہے کہ اعتبار قدرت کا وقت جائے اور شہر
 والو کا ہے حج کے لئے کہ جنہیں یہ رہتا ہے اگر وہ جاتے ہوں
 حج کے مہینوں سے پہلے اور اگر وہ جاتے ہوں حج کے مہینوں
 میں تو اعتبار استطاعت کا مہینوں حج میں ہے اور نیا بیچ
 نقل کیا ہے کہ او میں اعتبار استطاعت کا وقت جائے اہل شہر
 کا لکھتا ہے پس اگر استطاعت اوسکو قبل جانے اہل شہر کے ہو تو
 جائز ہے اوسکو صرف کرنا اپنے مال کا غیر حج کے کاموں میں
 اور حج ابھی اوس پر فرض نہیں صاحب فتح القدر لکھتے ہیں کہ یہ چاہتا
 اس بات کو کہ اگر استطاعت ہو ابتدا سے مہینوں حج میں اور
 شہر والے جائیں آخر مہینے میں تو جائز ہو اوس کے لئے خرچ کرنا
 مال کا غیر حج کے کاموں میں اور نہ واجب ہو اوس پر حج اسوٹے
 اولی وہی ہے کہ جو عینے اور ذکر کیا ہے اور مہبوط میں جو ہے
 اوس کا نکلنا ہی کہ وقت شرط ادا کی ہے نزدیک ابی یوسف کے

اور شرط وجوب کی ہے نزدیک فرس کے صاحب فتح القاری کہتے ہیں
کہ شرط ادا ہونی میں نظر ہے کلام ابی یوسف میں بلکہ شرط وجوب
کی ہے اور قول زفر کا راجح ہے۔

اور جس شخص میں جمع ہو وین سب شرطین حج کی واجب ہے
اوپر باتفاق ایہ اربعہ کے ایک حج مگر نزدیک حنفیہ
اور حنبلیہ کے واجب علی الفور ہے اور موافق اسکے
روایت کی عراقیوں نے مالک سے اور نزدیک شافعیہ کے
واجب علی التراخی ہے اور یہ ہے مذہب مالک کا
آرنا سک صغیر ابن جاعثہ مگر جلدی کرنا چاہئے ایسا نہ کہ
مر جاوے

روایت ہی ابن عباس کے کہ کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کہ جو ارادہ کرے حج کا پس چاہئے کہ جلدی کرے نفل کی یہ
ابوداؤد و دارمی فی امام ابی یوسف کے نزدیک جبرقت
قارت ہونی الفور فرض ہو و بکا اور امام محمد کے نزدیک فی الفور
نہیں اگر ادا کیا اور مگر کیا تو سب کے نزدیک گنہگار ہوگا روایت فی مالک

سے کہ کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کہ نہ منع کیا
 اوسکو حج سے حاجت ظاہری نے کہ ہو یا تو شہ اور سواری کا
 یا بادشاہ ظالم نے یا مرض بند کر نیوالے تی پس مر گیا اور حج کیا
 پس چاہئے کہ مرے اگر چاہی یہودی ہو کر اگر چاہے نصرانی ہو کر
 نقل کی یہ داری نے ۔

نزدیک شافعی اور اوزاعی اور ثوری اور محمد بن الحسن
 اور نزدیک ہاشم کے زید بن عیینہ سے مستحب ہے اگر واجب ہے
 اوس پر حج جلدی کرنا طرف ادا کرنے حج کے پہر اگر تاخیر کی
 حج کی ادا کرنے میں جائز ہے ۔

اور نزدیک ابی یوسف اور مرزنی اور مالک اور احمد
 اور اکثر علما کے اور نزدیک ناصر اور ہادی اور زید بن علی اور موہب
 کے زید بن عیینہ سے واجب ہے ادا کرنا حج کا علی الفور اور یہی
 ابو الحسن الکرخی کہتے ہیں کہ ہو گا ادا کرنا تاخیر سے تھا ۔

اور نزدیک بعض علما کے کافی ہوتا ہے تاخیر کرنے حج سے
 اس لئے کہ فرمایا ہے اللہ تعالیٰ نے وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ

یعنی اور جو کافر ہو پس تحقیق اللہ نے فرما دیا ہے جہان والوں سے

چھٹی شرط وجوب حج

دنیا نفقہ عیال اور امور ضروری کا کوئی تک

روایت ہے ابن عمر سے کہ کہا ایا ایک شخص طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا چیز واجب کرتی ہے حج کو فرمایا تو شہ اور سواری نقل کی پہنہ ترمذی اور ابن ماجہ نے -

فائدہ

کیا چیز واجب کرتی ہے حج کو یعنی کیا ہے شرط واجب پہنچ حج کی فرمایا تو شہ یعنی خرچ اس قدر ہو کہ جاتے آتے اور سکوا اور اسکے عیال کو کفایت کرے اور سواری کہ اس پر سوار ہو کر جاوے ملا علی قاری و شیخ عبدالحق -

نعت میں نفقہ اس کو کہتے ہیں جو انسان اپنی عیال پر خرچ کرے اور شرع میں نفقہ شامل ہے کہانے اور کپڑے اور رہنے کے گھر کو اگرچہ عرف میں خاص کہانے ہی کو کہتے ہیں اور عیال سے مراد وہ ہیں کہ جس کا نفقہ اس کے ذمہ ہے نفقہ دوسرے شخص کا انسان

واجب ہوتا ہے مین سبب سے — زوجیت — ملک اور
 قرابت — پس واجب ہے نفقہ زوجہ کا اسکے شوہر پر بقدر
 حال زوجہ کے اور ساتھ اسی کے فتویٰ دیا جاتا ہے جیسا کہ درمختار
 اور ایہ مین ہے اور یہی ہے قول خبیات کا اور یہ نو انجیہ مین ہی
 انہی صحیح ہے اور اسی پر فتون و شریع مین اور ظاہر الروا
 مین اعتبار حال شوہر کا ہے نہ زوجہ کا اور انسی کے قائل مین
 جماعت کثیر مشایخ کے اور رضام محمد کے ہی اسی پر ہے اور
 تحفہ اور بدایعہ مین ہے کہ یہی صحیح ہے بحر الرائق مین ہے
 کہ اختلاف صرف ایمین ہے کہ زوجہ اور شوہر مین سے ایک
 تو نگرہ اور ایک فقیر تو رعایت نفقہ مین کس حال کی کرنی چاہئے
 پس ظاہر الروایت مین اعتبار حال شوہر کا ہے اگر شوہر تو نگرہ
 ہے اور عورت فقیر تو نفقہ تو نگرہ کا شوہر پر واجب ہے اور اگر
 شوہر فقیر ہے اور عورت تو نگرہ تو نفقہ فقیر کا واجب ہے نہ تو نگرہ کا
 اور قول مفتی بہ پر دونوں صورت مین شوہر پر نفقہ اوسط واجب ہے
 اور اوسط نفقہ وہ ہے کہ بزرگ و بزرگ سے نفقہ فقیری سے اوگرت کر

ہو وی نفقہ تو نگری سے اور زوجہ تو نگری کے لئے ایک خادم ملو گا
 یہی نفقہ واجب ہے اگر اکیلے ہی اور اگر اولاد والی ہے اسی
 شوہر سے تو موافق حاجت کے دو خادم یا زیادہ کا یہی نفقہ ہے
 اپنے اور واجب ہے نفقہ لونڈی اور غلام کا اور باپ پر چھوٹی
 بیٹی محتاج کا اور بے طح بڑے بیٹی کا اگر کسب عاجز ہے بسبب
 بیماری وغیرہ کے اور دختر فقیر پر چھوٹی بیویا بڑی جب تک کہ اسکا
 نکاح نہیں ہوا ہے نفقہ واجب باپ پر اور بعد نکاح کے نفقہ اسکا
 اسکی شوہر پر ہے اور نفقہ دوسری ماں جو اسکی ماں حقیقی نہیں ہے
 اور باپ مر گیا ہے تو ذخیرہ سے معلوم ہوتا ہے مذہب عدم حجب
 نفقہ کا ہے اور ابی یوسف سی روایت کیا گیا ہے وجوب نفقہ کا
 اور باپ اگر محتاج ہوں تو نفقہ اسکا بیٹی پر واجب ہے اور ما
 اگر نکاح کر لے کسی سے تو نفقہ اسکا اس کے شوہر پر ہے اور اس طرح
 نفقہ دادا اور دادی اور نانا اور نانی کا اگر محتاج ہوں تو پوتی اور
 نواسی پر ہی اور یہی واجب نفقہ ذی رحم محرم مرد فقیر کا اگر چھوٹے
 ہوں یا عاجز ہوں کہ بسبب کوئی یا لاندہی یا مفلوج یا مستورہ یعنی

کم عقل ہو نیکی اور ذی رحم محرم عورت کا خواہ چھوٹی ہو خواہ بڑی اور
 فقیر ہو بقدر ارث کی ہے یعنی حساب و سن مقدار کے کہ میراث
 اس ذی رحم محرم کی کہ اس کو بعد مرنے ذی رحم محرم کے چھوٹے
 مثلاً آدھا مال ذی رحم محرم کا اور اس کو میراث میں ملتا اور نفقہ اس کا
 دو روپیہ ماہواری میں ہوتا ہے اور دو روپیہ کا اور ایک روپیہ
 ہوا تو بقدر ایک روپیہ کے نفقہ دینا چاہئے اور ان سب صورتوں میں
 جو اوپر بیان ہوئیں انسان پر نفقہ جب واجب ہوتا ہے صاحب
 یسار ہو کہ یعنی غنی ہو وی اور اگر فقیر ہے تو اس پر نفقہ جو روا اور
 چھوٹے بیٹے صغیر سن کا واجب ہے اور بیکانہن ہے اس کو
 کافی سے رد الحجار نے نقل کیا ہے اور یہ سب مسائل درمختار اور رد المحتار
 سے لکھی گئی ہیں مکر وہ ہی جانا حج کے لئے کہ جب مکر وہ رکھے کوٹے
 ما باپ میں جائیکو اور وہ محتاج ہوں اس کی خدمت کرنیکو اور نہیں مکر وہ
 اگر نہوں محتاج اس کی خدمت کرنیکی اور داوی اور داوا مانند ان
 و باپ کی ہیں جبکہ نہوں ما اور باپ یہ فتح القدر میں ہے۔

فائدہ

یہ حج نفل کے بابت ہے۔

ملقط میں ہے کہ حج فرض اولیٰ ہے طاعت والدین کے اور طاعت والدین کی اولیٰ ہے حج نفل سے عالمگیری۔

ساتویں شرط وجوب حج

زاد و راحلہ

حج کے لئے مال حلال چاہئے کس لئے کہ ثابت ہو ہے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا کہ تحقیق اللہ نہیں
قبول کرتا ہے مگر طیب کے یعنی پاک چیز کو۔

ابن عدی نے کامل میں اور دیلمی نے مسند الفردوس میں

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث سے روایت کیا ہے کہ کہا

اوتھوئے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حج کرتا ہے

کوئی شخص ساتھ مال غیر طلال کے پہر کرتا ہے لبیک اللہم لبیک

فرماتا ہے اللہ تعالیٰ لا لبیک ولا سعیدک ہذا مردود علیک۔

یعنی لبیک پکارنا تیرا مقبول نہیں اور حج تیرا رد کیا گیا ہے

تجہہ فتح القدر میں ہے کہ کوشش کرے نفقہ طلال کے لئے

اس واسطے کہ نہیں مقبول ہی حج ساتھ نفقہ حرام کے باوجود اس بات کی کہ ساقط ہو جاتا ہے فرض ساتھ نفقہ حرام کے اگرچہ غضب سے حاصل ہوا ہو مجالس الارامین ہے کہ فقہانے اختلاف کیا ہے کہ جو شخص حرام مال خرچ کر کے حج کرے آیا اسکا حج ادا ہو جاتا ہے یا نہیں امام احمد کے نزدیک ایسا حج صحیح نہیں رہتا اور سب واجب ہی کہ حج دوبارہ مال حلال سے کری اور تینوں بابرک امام مالک امام شافعی امام ابوحنیفہ کے نزدیک اسکا حج تو صحیح ہے اور اسکی ذمہ سے فرض ادا ہو گیا اور دوسرے حج دوبارہ بھی واجب نہیں مگر اسکا حج مبرور نہیں۔ حج فرض ہی ہوتا ہے اور واجب اور نفل اور حرام و مکروہ بھی اور ظاہر حج مباح نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ اصلی عبادت ہے کذا فی ماشیہ الطحاوی از غایۃ الاوطار۔

حج مبرور

حج مبرور وہ حج ہے کہ جبین کوئی گناہ نفی صحیح ہی ہے۔
کبھی حج حرام کہلاتا ہے

چنانچہ مال حرام سے حج کرنا جیسے رشوت یا چوری یا غصب یا سود
 لینے کے مال سے حج کرنا اس طرح کا حج کرنا حرام ہوتا ہے حج کا شوق ہو
 جس کو اور جس کو حلال مال پیدا کرنا لازم ہے طرانی نے مسجھ اور سطر میں
 ابو ہریرہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 کہ جب حاجی حج کو نکلتا ہے مال حلال سے لیکر اور رکاب میں پاؤں
 رکھ کر لبیک کہتا ہے تو آسمان منادی ندا کرتا ہے لبیک مسدیک
 یعنی ہم تیری خبر گیری اور مدد کو حاضر ہیں تیرا زاد حلال ہے حج تیرا
 مقبول ہی اور جب نفقہ خبیثہ لیکر نکلتا ہے اور رکاب میں پاؤں
 ڈال کر لبیک کہتا ہے تو آسمان سے پکارنے والا پکارتا ہے لا لبیک
 ولا مسجد یا کس تیرا نفقہ حرام ہے اور تیرا حج مقبول نہیں ہے کذا فی الغریب
 والہرم پیلا حجاج حج از غایت الاوطار —

کبھی حج مکروہ کہلاتا ہے

یعنی حج کرنا بلا اجازت اس شخص کے جسے اذن لینا واجب ہے چنانچہ
 بلا اجازت محتاج والدین کے جانا اور کسی طرح زوجہ اور جمیع اقارب
 جس کا نفقہ اس شخص پر فرض ہے کذا فی حاشیہ الطحاوی ارغائبہ الاطلاق

مال مشتبہ جسکی پانس ہو وہ قرض لیکر حج ادا کرے پھر اپنے
 مال مشتبہ سی قرض ادا کرے نزدیک شافعی ابراہیم اکثر علما کے
 جبکہ غضب کیا ہو مال کو حج کے لئے یا سواری کو پس سوار ہو اور
 اور حج کیا ہو گناہ ہو گا بسبب اسکے اور لازم ایسا کہ اوپر تاوان دینا
 غضب کا اور کافی ہو جائیگا اسکے لئے حج اور نزدیک امام احمد
 کے نہ کافی ہو گا اسکے لئے یہ حج اور نہ ساقط ہو گا اوسی فرض حج
 زاوسی مراد وہ کہانا ہے کہ صحیح رہے اوس کے بدن اسکا پس حکم
 عادت گوشت کھانگی ہو تو اوسکو قدرت سے اوپر روٹی اور پیون
 یعنی پیسہ کے قدرت زادہ شمار کیا جائیگی و مختار میں ہے زاد اسطر
 درجہ کا بدون اسراف و تقصیر کے ہو یہ فتح القابیر میں ہے زاد وہ
 معتبر ہے کہ زاید ہو رہنے کے گہرا و لا بدی چیزوں نے مانند خادم
 و اثاث البیت اور کپڑے پہنی کے اور زاید ہو نفقہ عیال کے
 لوشنی تک یہ ہدایہ میں ہے اور لا بدی چیزوں کو فتح القابیر میں
 بیان ہوا ہے کہ جیسے گھوڑا سواری کا اور ہتھیار اور غلام خدمت
 کرنا والا اور قضای دین اور سکن بہی داخل ہے لا بدی میں اور

رد المحتار میں لکھا ہے لا بدی چیزین کتب شرعیہ الیہ میں ماننا
 کتب عربیت کی فتح القدر میں لکھا ہے کہ جبکہ دو گہر میں ایک
 حاصل ہو سکوت سے تو اسکو بیچ کر حج کرے اور جبکہ گہرا یا
 بڑا ہو کہ سکوت سی باقی بچا رہتا ہو اور وہ بچا ہو ایک سکنا ہو اور
 جو قیمت ملی گی اس سے بچے ہوئی کی اس سے حج بھی ہو سکتا ہو تو
 نہیں واجب بیچنا جو بچا رہتا ہو جیسا کہ اکتفا کر ایہ کے مکان پر
 کر کے اپنی سکون کو بیچنا واجب نہیں ہے اتفاقاً اور اگر
 بڑے گہر کو بیچ ڈالا اور بقدر اپنی حاجت کے ایک مکان خرید لیا
 اور جو روپیہ اس میں سے بچا وہ میں حج کیا تو افضل ہے
 ایسا کرنا اور جو غلام جسے خریدت نہ لی جاتی ہو اور جو سیلاب
 گہر کا کہ جو کام میں نہ آتا ہو یعنی جو زاید ہو کام سے ماننا اس
 گہر کی ہے کہ جو سو اسے سکوت کے گہر کے ہی واجب ہے
 بیچنا اسکا اور حج کرنا اسکی قیمت سے اور قاضی خان سے
 فتح القدر میں مذکور ہے -

کہا ہی بعض علمائے نے کہ اگر تاجر مالک ہو اسقدر مال کا کہ اگر لیا جاوے

اوسنہیں زیادہ راجہ جائے آئینکا اور نفقہ اوسکی اولاد اور عیال کا
 نکلنے کے وقت سے لوٹنی کے وقت تک اور باقی رہی اوسکے
 لئی بعد لوٹنی کے اصل مال تجارت نکال کہ تجارت کرے ساتھ اوسکے
 تو فرض ہوگا اور سچ اور جو نہیں ہے ایسا تو فرض نہیں ہوگا اگر
 ہوگا شکر تو شرط یہ ہے کہ باقی رہیں اوسکے پاس لکھ کر دے اوسکے
 مانند بیل وغیرہ کے بعد لوٹ آئیگی ۔

الہ خدائی سے مراد یہ ہے کہ کسکے لئے کافی ہوون بقدر ضرورت
 اوسکی اور اوسکی عیال کے نہ زیادہ ضرورت ہے ۔

اس واسطے کہ نہیں ہی نہایت زیادہ کی یہ یہ دو اختیار میں ہے
 فتح القدر میں منقول ہے کہ دستور یعنی راجہ ہمارے نزدیک
 یہ ہے کہ نہیں معبر ہے نفقہ کا باقی رہنا بعد لوٹنی کے ظاہر الزمت
 میں اور بعض نے کہا ہے کہ ایک دن کا خرچ باقی رہنا شرط ہے
 اور ابی یوسف سے روایت ہے کہ ایک مہینہ کا نفقہ لوٹنے کے
 بعد باقی رہنا شرط ہے اور شاہد میں ہے کہ ایک شخص کے پاس
 ہزار روپیہ میں اور خوف کرتا ہے لی نکاح رہی کا اور یہ یہ

والوں کی جانی سے تو جائز ہے اور سکون کھاج کر لینا اور اگر یہ مہر وقت جائز
 شہر والوں کی تو لازم ہے اور سپر حج کرنا یہ درختا میں ہے اور اس
 تفصیل کو جو اوپر مذکور ہوئی ذکر کیا ہے صاحب ہدایہ فی تجنیس
 میں اور ابی حنیفہ سے منقول تقدیم حج کی ہے کھاج کرنے پر
 بدون تفصیل کے اور اسی کی طرف اشارہ کیا ہی صاحب ہدایہ نے
 اپنی اس قول میں کہ حج واجب علی الفور نزدیک ابی یوسف کے
 اور ابی حنیفہ سے وہ منقول ہی کہ دلالت کرتا ہی وجوب علی الفور
 پر ہدایہ اور مقتضای اسکا تقدیم حج کے ہے کھاج کرنے پر
 اگرچہ کھاج کرنا واجب ہوتا ہے وقت غالب ہونے خواہش
 عورت کے اور یہ صریح ہے عنایہ میں باوجود اسکی ترمیم اس وقت
 میں حوائج صلیہ یعنی امور لاندیہ سے ہی اور اسی لئے اعتراض
 کیا ہے اسپر ابن کمال باستانی ہدایہ کی شرح میں اس طرح کہ
 تو فان یعنی وقت عورت کی خواہش غالب ہو نیکی مقدم ہے حج پر
 کھاج کرنا اتفاقاً۔ اس لئے کہ ترک ترمیم سے اس حالت میں
 دو قیاحت لازم آتی ہیں ایک ترک فرض کا اور دوسرا پڑ جاننا

اور جواب البصیفہ کا غیر حالت توان میں ہے یعنی غیر حالت تحقیق
 زمانہ اسلمی کہ اگر تحقیق ہوگا زنا فرض ہوگا دیگنا نکاح کرنا اور اگر
 خوف ہو زمانہ میں پرنیکا تو نکاح کرنا واجب ہے نہ قرض پس مقدم ہوگا
 حج فرض اوپر رد المختار میں یہ ہے اور فتح اللہ یہ میں ہے کہ مکروہ
 ہے جانا حج کے لئے قرض دار کے لئے اگر نہ ہو اسکی پاس اتنا مال
 کہ ادا کرے اس سے قرض کو مگر یہ کہ اذن لے جسکا قرض آتا ہے
 اور اگر قرض کے لئے کوئی ضامن ہو جب خواہش قرض دار کے تو یہ
 مگر ساتھ اذن اس کے جسکا قرض آتا ہے او ضامن کی۔ اور اگر
 ضامن ہو بغیر خواہش اسکی اجازت صرف قرض خواہ کی چاہئے
 نزدیک شافعی کے اگر حج کیا پہر استطیع ہو کافی ہوگا یہ حج اسلام
 سے اور یہی قول ہے ایک جماعت کا زید یہ سے اور نزدیک سری
 جماعت کے زید یہ میں سے نہ کافی ہوگا یہ حج اسلام سے۔
 نزدیک امام ابی حنیفہ اور اسحاق بن راہویہ اور
 امام شافعی اور امام احمد اور ابن عباس اور ابن عمر
 اور اکثر علماء اور زید یہ کے نزدیک استطاعت زاد اور احادیث ہے۔

اور نزدیک ابن زبیر اور عکرمہ اور عطا اور ضحاک اور
 امام مالک کے استطاعت صحت بدن ہے اور نزدیک ایک
 جماعت زبیدیہ میں سے کہ انہیں میں سے ناصر اور موسیٰ
 بن جعفر اور محمد بن یحییٰ اور محمد بن القاسم ہی استطاعت
 زاد ہی اور قدرت چاہی کی نزدیک امام شافعی اور امام مالک کے
 جیسا کہ ہوا اسکے لئے گہر کہ محتاج ہو رہی ہے اس گہر کا یا اسکے
 لئے خادم کہ محتاج ہوا اسکی خدمت کا نہ لازم ہوگا اور سہر ج ساتھ
 اس گہر یا خادم کے اور نہ لازم ہوگا اور سکو بیچنا اس گہر یا خادم
 اور نہ صرف کرنا اور نہ دو نوں کی مول کاج میں ۔

اور نزدیک ابی حنیفہ کے لازم ہوگا اور سکو ج اور بیچنا اس
 گہر یا اس خادم کا اور صرف کرنا اور نہ دو نوں کے مول کاج میں
 اور یہی مختار ہے ابو حامد کا شافعیہ میں المعانی البریعہ نزدیک
 امام شافعی کے جبکہ نہ گہر رہنے کا کہ رہی او میں اور ہو ہند
 مال کہ کافی ہو ج کے لئے ابتدا کہے ساتھ خریدنے گہر کے
 رہنے کے لئے اور جو بھی بعد خریدنے گہر کے اگر کافی ہو ج کے لئے

واجب ہی اسپرچ اور جو نہ کافی ہو چج کے لئی نہیں واجب ہے
 اسپرچ — اور نزدیک ابی حنیفہ کے نہ ابتدا کر لئی ساتھ
 مردانے مسکن کے بلکہ واجب ہے اسپر اور سیکو اختیار کیا
 شیخ ابو حاتم عزالی نے شافعیہ میں سے اور نزدیک ابی یوسف
 کے نہیں واجب ہی اسپر چھنا رسنے کے گھر کا اور نہ خریدی رہی
 کے گھر کو جبکہ نہ ہو رہی کا گھر بلکہ صرف کر ہی مال کو چج میں
 نزدیک شافعی کے جبکہ ہوا ہو سکے پاس مال کہ محتاج ہوا ہو سکے
 بضاعت تجارت میں تاکہ حاصل ہوا ہو اسی صورت معاش کی یا اسباب
 اور آلات ہوں کہ اوسکی آمدنی اور پیداوار سے گزارا ہو سکے بقدر
 کفایت ہو تا ہونہ لازم ہوگی بیج اوس مال یا اسباب کیونکہ
 چج کے

اور نزدیک ابی حنیفہ کے لازم ہوگا بیچنا اوس مال اور اسباب
 اور آلات کا بیج کی لئے اور یہی قول شیخ اکثر اصحاب شافعی کا ہے
 اگر مفرد و زوالہ نے چج کیا یہاں تک کہ اوسکا مال تلف نہ ہو گیا
 تو اسکو جائز ہے کہ فرض سے اوز چج کر ہی اگرچہ اوسکو قدرت نہ

۱۔ ای قرض کی اور امید ہی کہ حق تعالیٰ ایسکا مواخذہ نہ کرے گا اگر
بدون ادا کے مری گاشہ طیکہ ایسکو ادا کر نیکی نسبت ہو ورنہ
قدرت چنانچہ ہی قید کنائی ہے عدم مواخذہ کی ظہیر میں طوطا کی
نے کہا کہ عمر تاشی میں ابو یوسف سی مقبول ہے کہ ایسی صورت
میں قرض لینا حرج کیواسطے لازم ہے از غایت الاوطار

رحلہ

راحلہ کو مقشب کہتے ہیں یعنی چوٹی کاٹھی والا اونٹ سوار کے واسطے
کافی ہی اگر اوپر سوار ہو سکے اور اگر کاٹھی پر سوار نہ ہو سکی اسباب
مرفہ الحالی کے اوزار کی مزاج کی تو فرصت حرج کی شرط یہ ہے کہ حرج
قادیمو اس واسطے کہ مرفہ الحالی سے کاٹھی پر سفر نہیں ہو سکتا بلکہ سطح
اوسکی ملاکی کا خوف ہی تو ہر شخص کے واسطے وہ راحلہ معتبر ہی ہے
پہنچ جاوے کذا فی النہر۔

رحلہ

اوس اور ٹٹنی کو کہتے ہیں جو کجاوہ باندھنی کی لایق ہو اور بعض مطلق
مرکب شتر کو راحلہ بولتے ہیں نہ سوار یا مادہ کذا فی الصراح۔

اور بشرط اطلاق سے مصنف نے اشارہ کیا کہ اگر راحلہ کے
 سوا اور سواری پر قدرت ہو جیسے خجریا گدہ ہے پر توجہ نہ ہو کہ
 بحر الایق میں کہا کہ میں نے اس مسئلہ کو کتب فقہ میں مصرح نہیں کیا
 اور فقہاء نے نوکر نہ ہے اور خجری کی سواری کی کراہت حج کیو نہ شرط
 صاف بیان کی ہے یعنی کراہت تنزیہی کذا فی حاشیہ الطحاوی
 حاشیہ تحفۃ الاختیار میں علی نے کہا کہ سوای اونٹ کے اور سواری
 سے حج کو نہ واجب کہنا مسلم نہیں اس واسطے کہ ہر چند اصل لغت میں
 راحلہ اونٹ کو کہتے ہیں لیکن راحلہ سے مراد وہ ہے جس پر سواری
 ہووے قہرمانی نے تصریح کی ہے کہ راحلہ سے مراد وہ ہے
 جس پر انسان سوار ہوا اور ضروریات سفر مثل کھانے اور پینے اور
 لباس وغیرہ کے اور لادی جاتے اور آتے انتہی اور شرح منک
 متوسط میں ہے کہ شرط وجوب حج یہ ہے کہ مسلمان قادر ہو
 اونٹ پر یا گھوڑی پر یا خجری پر لیکن گدہ ہی کی سواری مسافت بعید
 میں مکروہ ہے تکلیف کشی کے سبب سے غایت الاوطار
 سواری کی قدرت عام ہے خواہ ملک کے راہ سی ہو یا کرایہ کی راہ

لیکن عاریت کی راہ سے قدرت ثابت نہیں ہوتی ہے فتح القارئین
 کہتے کہ سواری اپنی ہو خواہ کرایہ کی ہو مانگی کی سواری سی یا کسے
 مباح کیا ہو جو چاہے لہجہ اسے تو واجب نہیں ہے ایسی سواری کے
 حج اور راحلہ کی شرط نہ ہونا یہ افاقی کے لئے ہی نہ مکی اور زاد
 میقات کے باشندوں کے لئے اور مکی لہجہ شرط نہیں ہے
 زاد شرط ہے فتح القارئین ہے ۔

اور قیل کر کے نقل کیا ہے رد المحتار نے عطا سے کہ شرط ہی راحلہ
 واسطے افاقی اور مکی دونوں کے لئے اور صاحب باب منسک
 کبیرین افاقی کے لئے شرط راحلہ کے ہو نیکی لئے تصحیح کی ہے اور
 کلام کیا ہے اوسکی صحت میں ملا علی قاری نے شرح باب میں
 اور فتح القارئین نے لکھا ہے نہایہ والی نے جو لکھا ہے کہ اگرچہ مکی
 اور باشندگان میقات کی محتاج ہوں فقیر ہوں مالک زاد راحلہ کے
 ہوں جب ہی اونکو حج فرض ہے تو اس میں کلام ہے مگر یہ فقیر
 اب سو کہ راستی میں کسب کر سکتا ہو اور بیابیع سے نقل کیا ہے
 کہ زاد فقیر کی لہجہ ہی شرط ہی سراج و ماچ میں ہی ایسا ہی لکھا ہے

نزویک امام ابی حنیفہ اور انکی اصحاب و امام شافعی اور
 ابن عمر اور ابن عباس اور سفیان ثوری کی جبکہ نہ پایا
 راجحہ کہ نہ پایا و سکو زائدین مثل سے یا پایا و میں سواری کو کہ اوکی
 امثال کے مناسب نہیں ہے مثلاً پورٹا ہے یا چون ہی پرورد و نماز و
 کا قادی نہیں ہے سواری پر نگہ ساتھ محل یا عمارت کے اور نہ پای
 سواری ساتھ محل یا عمارت کے نہ واجب ہو گا اور سہرچ
 اور نزویک امام مالک کے شرط نہیں ہے پس جبکہ موقوفہ پانوں
 چلنی پر عبادت اوکی پانوں چلنی کی ہو واجب ہو گا اور سہرچ
 نزویک شافعی کے جبکہ قادی ہو پانوں چلنی پر اور موقوفہ اوکی
 سو سوال کرنا لوگوں سے نہیں لازم ہے اور سہرچ ساتھ کے
 اور نزویک مالک کی لازم ہو گا اور سہرچ ساتھ اسکی

المعانی البدیعیہ
 بی خرج لئی سفر حج کر سکا بعد تعالیٰ فی منع فرمایا
 اور اگر فقیر میقات پر ہو چکیا تو بیت فضلی کری بغل حج
 زوایت ہی ابن عباس کہ کہا تھی میں و الی حج کرنی اور نہ تو

لیتی اور کہتی کہ ہم تو کل کر نیوالی ہیں پس جب آتی مکہ میں مانگتی اسے
پس نازل کی اللہ تعالیٰ نے آیات - و تزود و فان خیر ازاد التقویٰ
اور خرچ راہ لیا کرو پس تحقیق فائدہ خرچ کا بچنا ہی سوال گناہ
سے نقل کی یہ بخاری سے -

اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے - وَالْيَقِينُ بِأُولَى الْأَلْبَابِ اور درود
صاحب عقل کے اور رد المحتار میں لباب اور اسکی شرح سے
نقل کیا ہے کہ فقیر افافی جب پوچھتا ہے مقامات پر وہ مانہ
نکی کی ہے اور سکو چاہی کہ نیت حج کی کری نہ نیت نفل کی - لمعانی
آئینہ شریعت و جوب حج

علم ہے فرضیت حج کا اور تفصیل اس علم کی فتاویٰ عالمگیری میں
کہ باشندہ دار اسلام کا اگرچہ فرضیت حج نہ جانے مگر نہ سنا اور سکا
دار اسلام میں قائم مقام علم فرضیت حج کا ہے اور اس علم کو
علم حلی کہتے ہیں اور باشندہ دار خرب کا علم از روی شریع
اور سوت مستحق نہ ہوتا ہے کہ اسکو دو مرد یا ایک مرد و عورت
مستور الحال یا ایک مرد عادل خبر دیوئی کہ حج فرض ہے -

دین شریعت اور ایہ وجہ حج

صحیح بدن

صحیح البدن سے مراد وہ ہے کہ جس کا بدن سلامت ہو اور نافات اور بیماریوں سے کہ جسکی سبب مشقت سفر نہ ہو سکا سکے۔ اور رد المحتار میں ہے پس نہیں واجب ہی اور پر اپا ہیج اور مقلوب اور بہت بڑی کی جو کہ نہیں ٹھہر سکتا ہے سواری پر اپنی آپ اور اندھی پر اگر چہ پاؤں لیچنے والا اور قیدی اور بادشاہ سے دشمنی والی پر حج کرنا خود یا دیا بٹا دوسری سے کروانا ظاہر ہے۔ میں امام ابو حنیفہ سے لہذا اسکی موافق ایک روایت ہے صاحبین سی اور ظاہر الروایت صاحبین سی یہ ہے کہ حج کرنا میں یہ لوگ اور سی اور کافی ہو جائیگا یہ حج کروانا اور کسی اگر ہمیشہ ایسی ہی رہیں اور اگر دور ہو جاوی عجز اور معذوری انکی تو بہر خود کرین حج حاصل اور سکا یہ ہے نزدیک ابی حنیفہ کے یعنی کہ صحیح بدن شرائط وجوب سی ہے اور نزدیک صاحبین کے شرائط وجوب او اسی ہے اور اختلاف سی یہ بات ظاہر ہوتی

ہے نزدیک صاحبین کے حج کرانا یا وصیت کرنا حج کرانے
 کے لئے واجب ہی اور نزدیک ابی حنیفہ کے واجب نہیں ہے
 اور تحفہ سی ظاہر ہے کہ قول صاحبین مختار ہے اور ایسا ہی
 و سہمی جانی سے ظاہر ہے اور اسی کو قوی کیا فتح القدیر نے
 اور کیا ہی صاحب فتح القدیر اس پر کہ صحت شہادیت واجب
 اور اسی ہے اور یہ مذکور ہی بحر الرائق و نہر الفائق میں اور حکایت
 کیا گیا ہے باب میں کہ بعضی نے امام کی قول کو صحیح کہا ہے
 اور بعضوں نے صاحبین کے قول کو صحیح کہا ہے اور شرح باب
 میں ہی کہ صاحب نہایت چلا ہے اور قول امام کے اور سحر عنیف
 میں ہے کہ یہی مذہب صحیح ہے امام کا اور قول صاحبین کے تصحیح
 کی ہے قاضی خان نے شرح جامع صغیر میں اور اختیار کیا ہے
 اسکو بہت ساری مشایخون نے سوا نہیں میں سے ابن ہمام
 ہے اور سراج و ہاج میں مرقوم ہے کہ نہیں واجب حج اور
 بیمار اور پاہج اور قیدی اور مفلوج اور لولی پر جو کہ نہیں
 طاقت رکھتا ہی ٹہرنیکی سواری پر اپنی آپ اور روایت کی

حسن ابن زیاد نے ابی حنیفہ سے کہ اپنا حج اور ولولہ کی بڑھ چ
 اور کہا مجھ نے کہ جسکا ہاتھ یا پاؤں کٹا ہو جبکہ نہ وطاقت رکھی
 چلنی کی حج میں تو حج اوسے ساقط ہی اور اختلاف
 ہی اند ہی میں پس نزدیک ابی حنیفہ کے نہیں ہی حج
 اوس پر اگر چہ پائی لیکننے والا اور واجب ہے اوسکی ل
 میں اسلئے کہ نہیں ہی قدرت اوسکو اور نہ ہیے اور سوار سکی
 گریا تہ غیر کے پس نہیں لازم ہے اوسکو حج خود کرنا یا نہ
 اوس شخص کی کہ جسکے دونوں ہاتھ اور دونوں پاؤں کٹی ہوں
 اور کہا ابی یوسف اور مجھ نے کہ واجب ہی حج اند ہی پر حکم
 پائی لیکننے والا اور زاد و را حلا و را اوس شخص کو کہ کافی ہو
 اوسکو شقیہ سفر میں اور اوسکی خدمت میں نہیں کافی ہی اوسکو
 حج کرنا غیر اپنی ہی فتح القایر میں ہی کہ جائز ہی حج فرض
 کرنا لوگوں مذکورہ بالا کا ایسی شخص سے کہ اوسنی حج نکلیا ہو
 لیکن کمزور ہے اور ولولہ اور افضل ہے حج کرنا ایسی شخص
 سے کہ آزاد ہو عالم ہو حج کر چکا ہو اپنی طرف سے اور ولولہ

میں ہی کہ اختلاف ہی اس میں کہ اس شخص پر جو دوسرے کے
 لئے حج کرتا ہے داخل ہونی مکہ ہے یا وجود فقیر ہو سکی فرض
 ہو جاتا ہے یا نہیں ابن جرانی بیج النجاء میں لکھا ہے کہ ظاہر
 کلام سحر الرائق کا مفید اسکا ہے کہ نہیں واجب ہوتا ہے حج
 اوپر اور ظاہر کلام بدائع کا یہ ہے کہ فرض ہو جاتا ہے اوپر
 اور فتویٰ دیا ہی واجب ہو جائیگا ابو سعید نے اور ابن ابی السعود
 نے کہا ہے صاحب سبک الاہرنے اور فرض ہو سکا فتویٰ دیا ہے
 سید احمد بادشاہ نے اور تالیف کیا ہے اس میں ایک رسالہ اور
 عبد الباقی نابلسی نے بر خلاف اسکی فتویٰ دیا ہے یعنی یہ کہ نہیں فرض
 ہوتا ہے اور تالیف کیا ہے اس میں ایک رسالہ اور تاویل کی ہے
 اس رسالہ میں کلام صاحب بدائع کے —
 مناسب

نزدیک ابی یوسف اور محمد اور شافعی اور احمد کی امامان
 اور ہاتھ پاؤں کٹا ہوا جب پائی زانو اور زراطلہ اور پچھلی والا
 کہ بیچے اسکو کہ سوار کرادہی اسکو اور اوتار لے اسکو اور زرق

ثابت رہنی کی سواری پر بدون بہت مشقت کی واجب ہوگا حج
اور نہ جائز ہوگا نائب کرنا حج کے لئے ۔

زویک ابی حنیفہ اور اصحاب ابی حنیفہ اور شافعی اور احمد
اور ثوری اور اسحاق اور اکثر علما کی جب نہ ممکن ہو سوار ہونا
سواری پر مگر ساتھ مشقت بہت کے مانند تولی اور بہت بوجھ
سخت الخلق صغیف البیان کی اوز ہوا و سکی پاس مال
اور ہا ہی ایسی شخص کو کہ اجرت دیکر اسی حج کرایہ لازم ہے
اوپر حج اور واجب ہے اوپر کہ اجرت دیکر ایسے شخص کو
مقرر کری کہ اسکی طرف سے وہ حج کرے ۔ المعانی الجہۃ
زویک مالک اور داؤد کی نہیں واجب ہی اوپر حج اور
نہیں لازم اوپر اجرت میں مقرر کرنا ایسے شخص کا کہ حج کرے
اسکی طرف سے اور نہیں واجب اوپر حج نزدیک مالک اور
داؤد کی مگر جبکہ ہو آپ بنفسہ استطاعت رکھنی والا ۔
زویک شافعی کے جبکہ نہ ہوتا ہے پاؤں کٹی ہوئی کے پاس
مال لیکن ہوا و سکی لئے ایسا شخص کہ اطاعت اسکی کر ہی حج میں

پس لازم ہے اوپر حج اور چاہی کہ اون سے اس
 مطیع کو اسکا کہ حج کرے اسکی طرف سے ۔
 نزدیک ابی حنیفہ اور احمد اور اکثر علماء کے نہیں واجب ہے
 اوپر حج ساتھ غیر کے ۔

دسویں شرط ادائی و جواب حج

راہ کا امن

امن طریق وہ ہے جس میں غالب ہو سلامتی یہ مختار فقیہ ابو اللیث کا
 اسی پر اعتقاد ہے یہ رد المختار میں منقول ہے امن طریق معتبر
 وقت نکلنے اہل شہر کے ہی اگرچہ امن طریق ہو غیر اس وقت میں اور
 امن طریق میں معتبر یہ ہی ہے کہ غلبہ خوف ہی ہو یہاں تک
 کہ جس وقت غالب ہو خوف و لون پر اور نیز الوانے بسبب واقع
 ہوئی عارتگری کے اور غلبہ اونکی کی کمی مرثبہ یا سنا ہو کو گروہ
 تعرض کرتا ہو راستی میں اور اس گروہ کے لمبی شوکت ہے
 اور یہ لوگ ضعیف ہیں تو نہیں جبکہ حج اور اخلاف ہی سقوط حج
 میں جبکہ ضرور ہو سوازی دریا کی بعض نے کہا ہے دریا کا سوار ہونا

منع کرتا ہے وجوب سے کرمائی نے کہا کہ اگر دریا میں غالب ہو سکتی
 اور جگہ سی کہ سوار ہو نیکل عادت جاری ہے واجب ہی حج اور جو
 ایسا نہیں ہے واجب نہیں ہی اور وہی اصح ہی اور یہ چونکہ چون
 اور فرات اور نیل یہ دریا نہیں ہیں نہرین ہیں یہ فتح القاری میں
 اور رد المحتار میں بحر الرائق سے ہی ایسا ہی نقل کیا ہی و مختار
 میں ہی کہ غلبہ سلامت اگرچہ ساتھ رشوت دینی کی ہو تب ہی اس
 اس طریق نہیں جاتا ہے رد المحتار میں منہاج سے منقول ہے
 یعنی وہ محتول بطور عیش و تاجاز لیا جاتا ہے اور اگرچہ کہ گہائی
 بطور تاجاز جو عرب کہتی ہیں وہ داخل رشوت ہی ہے نہ مانع وجوب
 حج کا نہیں ہے اس کے اس طریق نہیں جاتا ہے اس پر فتویٰ ہے
 شرح لباب میں منہاج سے نقل کیا ہے۔
 نزدیک امام شافعی کے حکم نہ ہو راہ مگر دریا کی پس نہ تو
 ہو گا اور یہ سوار ہو نا جریا کا اور پراکب خلاف کے نزدیک امام شافعی
 کے اور بعضی اصحاب شافعی سے یہی وجہ قابل ہے اسکا کہ اگر
 غالب ہو سلامت دریا لازم ہو گا اور چون حج اور اگر نہ غالب ہو سلامت

نہ لازم ہوگا اور سچ اور یہی قول ہے ابو حنیفہ اور احمد و اکثر علماء کا۔
 نزدیک شافعی اور زید یہ کی تخلیۃ الطریق و امکان اسیر یعنی ہونا
 اس قدر زمانہ کا کہ اوہین جانا حج کے لئے ہو سکے شرط ہے۔
 اور نزدیک احمد کی تخلیۃ الطریق اور امکان اسیر شرط نہیں ہے
 وجوب حج بین بلکہ شرط ہے حج کی ادائین اور اختلاف ہے
 اصحاب ابی حنیفہ کا اسن طریق کہ آیا وہ بشرط وجوب بین سی ہے
 یا بشرط ادائین ہے۔ البعانی البالیہ

یہ دو شرطیں جو اوپر بیان ہوئیں مردوں اور عورتوں میں مشترک
 ہیں انکی سوا دو شرطیں خاص عورتوں کی لئی اور ہیں کہ جب یہہ
 شرطیں پائی جاویں تب عورتوں پر حج فرض ہوتا ہے ورنہ نہیں۔

اول شرط ادائی وجوب حج

خالی ہونا عدت سی

فتح القدیر میں ہے کہ شرط ہی عورت کے لئی عدت کا نہ ہونا اور اگر
 عدت سفر میں لازم ہوئی ہو تو اگر موعدت طلاق رجعی کی کہ نہ
 الگ کیا ہوا ہو اسکو اسکی زمرج سے یا موعدت طلاق بائن کی پس

اگر وہ اس جگہ میں حسین عدت لازم ہوئی اور اسکی شہر میں جہانسی
 آئی ہے اور جگہ کے بیچ میں مسافت کمتر مدت سفر سے تو اختیار ہے
 اور یہ کہ جاوے نہ کہ میں چاہے اپنی شہر میں یا مکہ کی طرف ہو مدت سفر
 کی اور اپنی شہر کی طرف مدت کمتر سفر سے تو اپنی شہر کو چاہے
 اور اگر اپنا شہر جہان سے آئی ہے وہ مدت سفر پر ہے اور مکہ
 کمتر مدت سفر سے ہی تو مکہ کو چاہے اور اگر اس جگہ سے جہان
 عدت لازم ہوئی شہر اسکا جہان سے آئی ہے اور مکہ کی
 مسافت برابر ہے مدت سفر میں اگر عدت لازم ہوئی ہی شہر
 میں تو پھر یہی رہی تو میں یہاں تک کہ گذر جائے عدت اگر چہ پاؤں
 محرم کو جب تک کہ عدت ہے نزدیک ابی حنیفہ کے اس میں خلاف
 صاحبین کا ہے ابی حنیفہ سے اور اگر گانوں میں یا جنگل میں
 عدت لازم ہوئی اور اس نفس کا نہیں ہے اس گانوں
 یا جنگل میں تو اسکو چاہی کہ چلی جاوے ایسی جگہ میں جہان
 اس پر سے پہرہ ہانے نہ نکلی کہ جب تک عدت گزری اگرچہ
 پاؤں محرم کو نزدیک ابی حنیفہ کے اس میں بھی خلاف صاحبین

ہے اور درمختار میں ہے کہ کوئی عدت ہو رد مختار میں کس
 سے عدت وفات کی ہو خواہ طلاق یا بین کی خواہ رحمی کی ہو
 المعانی البیعیۃ

اور اعتبار از من عدت کے واجب ہوتی کا جو عورت کو سفر سے
 مانع ہے اس کی شہر والوں کی تکلفی کے وقت کا ہے یعنی جب اہل
 حج کیواسطے تکلفین اگر عورت عدت میں ہوگی تو سفر حج نکاسی کی
 کہ عدت میں سفر کرنا جائز نہیں۔ از غایت الاوطار

دوسری شرائط ادائی و جوب حج
 نماز و نایا محرم کا ساتھ ہونا

محرم وہ شخص ہے کہ جسکی ساتھ نکاح حرام ہے محرم عام ہے
 علامہ ابو یوسف یا ذودہ کے رشتہ یا سسرال کے رشتہ
 مخطوطی میں ابن السنوہی نقل کیا ہے کہ اوسنی بزاز نے
 نقل کیا ہے کہ یہ سفر کر سی عورت ساتھ اپنی دودہ کے
 بہائی کی بہاری زمانہ میں رد مختار میں لکھا ہے بسبب غلبہ
 فساد کے ابن زمانہ میں اور مکروہ ہونا خلوت کا ساتھ دودہ کے

بہائی کی اسکی مانند کرنا ہے جیسا کہ مکروہی خلوت ساتھ
 سانس جوانی و ادا دیکے سولاق ہے سہنا دوا ادا کا ساتھ
 سانس جوان کی محرم سے در مختارین سے کہ اگر حج کیا عورت
 نے بلا محرم کے جائز ہی ساتھ کراہت کے طحاوی اور
 مختارین لکھا ہے کہ یہ کراہت تحریمی ہے سبب اسکی
 کہ آنحضرت نے فرمایا ہی کہ نہ سفر کری عورت تین دن کا مگر
 اوس حال میں کہ اوسکے ساتھ اسکا محرم ہو یا شوہر اور
 فتح القدیر میں ہے کہ ابلی حنفیہ اور ابلی یوسف کے نزدیک
 مکروہ ہے سفر ایک دن کا ہی بلا محرم کے امام شافعی کے نزدیک
 عورت کے لٹی بی محرم کے حج جائز ہے جبکہ ایک قافلہ نمودی
 اور آہسکی ساتھ معتبر عورتین ہوں اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک
 جائز نہیں ہے ذلیل امام شافعی کی عموم آیہ کا ہے ولشہ علی النساء
 ایہم اور قول آنحضرت کا حج کرو مطلق فرمایا نہ کر نکلیا مرد و عورت کا
 ذلیل حنفیہ کی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 حج کرے عورت مگر اوسکی ساتھ محرم ہو سو کہا ایک شخص نے

کہ اسی بنی اللہ کے بین لکھا گیا ہوں فلائی غزوہ مین اور عورت
 سیزی حج کر نیوالی ہے کہا یہی لوٹ جا حج کرنا تہہ اور سکی
 روایت کیا اسکودار قطنی سے اور احتیاط اسی مین ہی کہ کسی
 جاکا ارادہ عورت سے بے محرم نکرے اگرچہ مدت سفر سے کم ہو
 اس واسطے کہ روایت کیا بخاری اور مسلم نے فرمایا آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر کر کے عورت وودن مگر ساتھ اس کے
 خاوند ہو یا اور کوئی محرم اور ایک روایت مین ابو ہریرہ سے
 ہے کہ نہیں حلال ہے جو ایمان لای ہی ساتھ اللہ کے اور
 دن قیامت پر یہ کہ سفر کر کے ایک رات بغیر محرم کے اور ایک
 روایت مین طبرانی کی ہے کہ نہ سفر کر کے مین میل بھی بغیر محرم
 کے مجائس الا برار مین لکھا ہے کہ عورت جو ان ہو یا بوڑھی حب
 اسمین اور کہ مین مسافت سفر کی ہو تو عورت کو استطاعت
 حاصل نہیں ہے جس سے حج فرض ہوتا ہے بدون محرم کے
 اور وہ خاوند ہوتا ہے یا وہ جس سے کہی کسی حال مین نکاح
 جائز نہیں ہے بسبب نسب کی یا وودہ کے یا سہ ماہی کے

اور اگر اس عورت کے ساتھ محرم نہیں تو اس پر یہ واجب
 نہیں کہ حج کی واسطے خانہ کربہ کی تجفیس میں مذکور ہے کہ اگر
 عورت کا محرم فاسق ہو وے یا دیوانہ یا بچہ نابالغ ہو وے
 تو اس پر حج واجب نہیں ایسے محرم کے ساتھ سفر حرام ہے
 محرم کا زادور اعلیٰ سب عورت کے ذمہ ہے جسکی یا ساتھ محرم
 ہو وے نزدیک شافعی مالک اور اکثر علماء کی معتبر ہونا
 محرم کا عورت کے حق میں شرط نہیں ہے حج کی واجب ہونے
 میں اور اس کا قایل ہے زید یہ میں سے ناصر اور ابی کو حنیفہ
 کیا ہے زید یہ زید یہ میں سے۔ المعانی البدلیہ : ۱۰
 اور نزدیک ابی حنیفہ اور احمد اور اسحاق و یحییٰ اور
 ابی ثور اور اوصاعی کے محرم کا ہونا عورت کے لئے
 شرط ہی حج کے واجب ہونے میں اس پر نہی قول ہے بعض شافعی
 کا اور زید یہ میں سے سعید اور ابوطالب کا۔
 نزدیک شافعی کے قائم ہیں عورتیں ثقہ مقام محرم کے
 حق میں عورت کے اور یہی قول ہے زید یہ کا۔

اور نزدیک بعض شافعیہ کے عورتیں ثقہ قائم مقام محرم کی عورت
کے جہتیں نہیں ہیں۔

نزدیک شافعی اور احمد کے اشتراط اور عدم اشتراط محرم
میں عورت کے لئے فرق نہیں ہے درمیان قصر سفر اور طویل
سفر کے المعانی البدلیعہ

اور نزدیک ابی حنیفہ کے یہ خاص ہے ساتھ طویل سفر کے
اور یہی قول احمد کا ہے ایک روایت میں المعانی البدلیعہ
زوج کو جائز نہیں کہ عورت کو حج اسلام سے منع کری یعنی حج
فرض سے بشرط محرم ہاں حج نفل سے روکنا درست ہے کذا فی
منح الفقار از غایت الاوطار۔

یا نفع زوج اور محرم دونوں کی قید ہی کمافی النہر بحثا تو اگر زوج یا محرم
صغیر ہو تو عورت پر حج واجب نہ ہوگا۔ از غایت الاوطار۔
اور عورت کا غلام عورت کا محرم نہیں اگرچہ وہ خصی ہو تو غلام کے
ساتھ سفر کرنا حرام ہے کذا فی حاشیۃ الطحاوی عن البرازیلیہ۔
از غایت الاوطار

عمر و سنت ہی جسکے نزدیک

وہ شعبی اور امام مالک اور ابو حنیفہ اور سختی اور ابی ثور اور ابن مسعود
میں اور شام زید کے نزدیک اور شافعی کے قول کا ہم میں عمر
سنت کہتے لیکن فی المبدیۃ

عمر واجب ہی جسکے نزدیک

وہ عطاء اور طاووس اور مجاہد اور ابن سیرین اور سعید بن
جبر اور ابو بکر وہ اور سروق اور عبد اللہ بن شاذان اور احمد اور
اسحاق بن راہویہ اور ابو عبیدہ اور سفیان ثوری اور ابن عمر
اور ابن عباس اور جابر اور داؤد طاہرے میں اور قول جابر
شافعی میں عمر واجب ہے لیکن فی المبدیۃ

عمر و سنت ہی عبارت سے اور اعتبار لغت میں آباد مکمل طوط جاگو
کہتے ہیں کہ ان فی حاشیۃ الطحاوی عن المضربۃ اور شرح
میں عمر عبارت ہی احرام اور طواف اور سعی میں الصفا و الحمرۃ
اور بالمشدائی یا کترانی سے احرام باندھنا عمرہ میں شرط ہے
اور اکثر طواف چار یا زیادہ کہو منا گرو بیت العز کے فرض ہے

اور باقی واجب نہیں اور یہی قول مختار ہے یعنی سعی اور طواف
 عمرہ میں واجب ہونا اور عمرہ کے احرام اور طواف اور سعی میں
 ویسا کری جیسا کہ حج کر نیوالا کرتا ہے اور جب حجر اسود کا بوسہ
 تو لبیک کہنا قطع کرے اور جب سر منڈا دے تو احرام کے
 باہر ہو کذا فی الخطاوی عن القسطنطینی عن غایت الاوطار

امام ابو حنیفہ

امام شافعی

مستحب بہت عمرہ

کرنا زمر میں اور

سینے اور کاکھ پر شمار

المعانی البدیعیہ

ابن یوسف کے نزدیک

نکروہ ہی کرنا عمرہ کا

چارون میں یوم نحر

حج کے وقت

عباس بن علی

ابن تمام زید

سوانح

جائز ہی کرنا عمرہ کا

برسین میں نہ کر دہ

کرنا عمرہ کا کسی وقت میں

متفق با امام ابو حنیفہ

امام شافعی

امام ابو حنیفہ

برس میں سے

المعانی البدیعیہ

اور میں نے امام شافعی کے

زبان و کلام ابو حنیفہ نے

سات دن ان چاروں

کے مکروہ پوشین پرچون

دن عرفہ کا

المعانی البدیعیہ

اور مکروہ تحریمی ہے

عمرہ کرنا عرفی کے دن

اور اس کے بعد چار دن

اور یعنی احرام باندھ کر

عمرہ شروع کرنا ان

روزوں میں مکروہ ہے

ایمان تک کہ وہ پیر

فوج کرنا لازم آدینا

امام ابو حنیفہ

امام شافعی

عمر شروع کرتی اگرچہ بعد
 حرام کے ہو سکتی ہے
 کرمی اخراج باقی سی
 عمر واد اگر ان دنوں
 بین مکہ و مدینہ پہنچے
 قرآن کریم خالی کو حج
 نکلا سوا و سنتے ان
 دنوں میں عمر کو کیا
 تو مکہ پہنچ کر انی ہجرت
 اور شہر روایت
 سراج کے مستثنیٰ
 کافران کو مستثنیٰ
 منقطع میں اعلیٰ ہے
 یعنی خانیہ میں جو یوں

امام ابو حنیفہ

امام شافعی

کہ عمرہ ان لوگوں میں سے ہے
 مگر قارن کو مکہ و منیہ میں
 ہستی متصل نہیں بلکہ
 منقطع ہے اس واسطے
 کہ احرام قارن کا سابق
 ہی اور مکروہ ان لوگوں میں
 ہی تو مستثنیٰ و حل نہیں
 مستثنیٰ نہ میں اسکا
 نام منقطع ہی پر جب تک
 روایت معلوم ہو کہ پہنچ
 دن عمرہ مکروہ ہی کہ امت
 فقہ عرفی کی انکو مخصوص ہی
 جیسا کہ بحر الرائق میں ہے
 از غایت الاوطار

امام مالک

امام احمد

حسن عین

نکیا جادوگر و بر سر

سیر بن نخی

بهرین سوار ایکبار کے

ناصر زید

المعانی البدیعیہ

ستقی نام

مالک

حج کی سفر میں جو مرتا ہے ثواب حج و عمرہ کا پاتا ہے
اور احرام کی حالت میں جو مراللبیک کہتا ہوا اوشی گا
دن قیامت کے

روایت ہی ابی ہریرہ سی کہ کہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے
کہ جو شخص کہ کھلا بارادہ حج کے یا عمرہ کی پہر مرگیا بیچ راہ کے لکھتا ہے
اللہ تعالیٰ واسطے اسکی ثواب حج کرنیوالی اور عمرہ کرنیوالی کا قائل
کی یہ بہتھی نے شعب الایمان میں سنن نسائی میں ابن عباس سے
روایت ہی کہ ایک مرد گر پڑا تھا سواری سے پس مرگیا فرمایا
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ غسل دو تم اوکو ساتھ پا
اور بیر کے پتوں کی اور کفن دیا جاوے درمیان دو کپڑوں کے کہ
کہلا رہے سراور مونہ اوکا اسکی کہ اوٹھایا جاوے گا دن قیامت کے
لبیک کہتا ہوا۔

سنن نسائی میں روایت ہی ابن عباس سے کہ کہا ابن عباس نے
کہ مرا ایک مرد پس فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل دو تم
اوسکو ساتھ پانی اور بیر کے پتوں کی اور کفن دو تم اوکو اسکے

کپڑوں میں اس حال میں کہ بڑھکا ہو موندھا ہو اسکا اور سر اسکا کسلے
 کہ اوٹھایا جاوے گا دن قیامت کے لہیک کہتا ہوا۔ صحیح مسلم میں
 ہی بن عباس سے کہ گر پڑا ایک مرد اونٹ سی پس چوٹ اسی
 اوسکی گردن میں پس مر گیا پس فرمایا آنحضرت نے غسل دو تم کو
 ساتھ پانی کی اور بیری کی پتوں کی اور کفن دو تم کو و کپڑوں میں دو
 چھپاؤ تم سر اوسکی کو اسلئے کہ اللہ اوٹھاوے گا اوسکو دن قیامت
 کے لہیک کہتے ہوئے۔

اور بھی صحیح مسلم میں ایسی روایت ہے کہ ہمارے بن عباس سے کہ ایک
 شخص فوت کی ہوئی عرقہ میں تھا ساتھ رسول خدا صلی اللہ علیہ
 کے ناگاہ گر پڑا وہ اپنی سواری سے پس مر گیا پہرہ کر گیا گیا اوسکا
 بیٹی صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا آپ نے غسل دو تم کو ساتھ
 پانی کے اور بیری کی پتوں کے اور کفن دو تم کو و کپڑوں
 میں اور نہ خوشبو لگاؤ اس کے اور نہ ڈھانکو تم موندھا ہو اس کے کو
 اسلئے کہ اللہ اوٹھاوے گا اوسکو دن قیامت کے لہیک کہتے ہوئے۔
 صحیح مسلم میں بن عباس سے روایت ہے کہ ماہر ڈالا ایک شخص کو اسکی

سوازی نے اس حال میں کہ وہ ساتھ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 کے تھا پس حکم کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ غسل دین
 اوسکو ساتھ پانی اور بیری کے پتوں کی اور یہ کہ کہہا کہ میں معینہ
 اوسکی کو اور راوی کہتا ہے کہ گمان میرا ہے کہ فرمایا آپ نے
 اور اس کے کو اسلٹی کہ اوٹھایا جاویگا دن قیامت کے اس
 حال میں کہ احرام باندھنے ہوگا ۔
 اور روایت ہے عبداللہ بن عباس سے کہ کیا تحقیق ایک شخص تھا
 ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پس گردن توڑی اوسکی اومٹی
 اوسکی نے اور وہ تھا محرم یعنی حج کی نیت کے ہوئی پس گیا
 پھر فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل دواوسکو ساتھ
 پانی اور بیری پتوں کے اور کفناؤ اوسکو دو کپڑوں اوسکی میں اور نہ لگا
 اوسکو خوشبو اور نہ ڈھانکواوسکا سر پس تحقیق وہ اوٹھایا جاویگا
 دن قیامت کے لیک کہتا ہوا نقل کی یہہ بخاری اور مسلم نے
 فائدہ

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مجرم اگر فرجاؤں سے تو کفن بھی

اور ہلکی لباس میں بطور لباس محرمون کی دے اور جو شیوی نہ لگاوا
چنانچہ نہ سب شافعی اور اچھر یہی ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام
کے نزدیک محرم اور غیر محرم برابر ہیں اور حضرت نے کہ
محرم کو دو کپڑوں میں کفنا یا بسبب ضرورت کے تھا کہ وہ
سواپنے اور کپڑوں کی اور کپڑا نہ کہتا تھا اور خوشبو لگانی
اور سر ڈھانکنے کو جو منع فرمایا خاصا وسیکے لئی تھا نہ سکے
لئی واللہ اعلم شیخ عبدالحق

محرم وغیر محرم برابر ہیں خوشبو لگانی اور ڈھانکنی سراسر
سیت کے بکذا فی المحیط عالمگیری وعن ابن عمر رضی اللہ عنہما
راقد اخوات باحجۃ فحرموا حمر اسبہ دو وجہ وقال لولا انما حرم
لطینا ہ اخرجه مالک

صفت حاجی

روایت ہی ابن عمر سے کہ کہا پوچھا ایک شخص نے رسول خدا صلی
علیہ وسلم سے پس کیا ہے صفت حاجی کی فرمایا سر غبار آلودہ پر گندہ
بال بواقی ہو پسینی اور میل کے سب سے پہر کپڑا ہو ایک شخص اور

کہا یا رسول اللہ کو کسی چیز میں حج میں بہت ثواب کہتی ہیں فرمایا
 بلند کرنا آواز کا ساتھ کہنے لیک کے اور ہانا خون قربانی
 باہر ہی کا نقل کیا پیش سنت میں اور ابن ماجہ نے اپنی سنن
 اور فرمایا جناب سالت مآب نے کہ گروہ اللہ کے تین ہیں غازی
 اور حاجی اور عمرہ کرنا قبول کرتا ہے اللہ دعائیں انکی
 اور بخشتا ہی اللہ انکو اگر بخشش چاہیں۔ اور فرمایا
 جناب سالت مآب نے خرچ کرنا راۃ حج میں مثل خرچ کرنے فی سبیل
 کے ہے دیتا ہی اللہ ان خرچ کرنا لوگوں ساتھ سو درہم ایک
 درہم کے ہر لی میں از مناسک صغیر ابن جاعہ
 فضیلت حج اور عمرہ کی

جامع ترمذی اور سنن نسائی میں ہے کہ شفیق روایت کر
 ہیں عبداللہ بن مسعود نے کہ کہا عبد اللہ نے کہ فرمایا رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ متابعت کرو تم یعنی ایک کے پیچھے
 دوسری کو کرو تم درمیان حج و عمرہ کے کہ پہلے دو لون دور کرتے
 ہیں فقیری کو اور گناہوں کو جیسے کہ دور کرتی ہے بیٹی میل کو بیٹی

اور سونے اور چاندی سے اور نہیں ہی واسطے حج مبرور کے
 ثواب سوا ہی جنت کے اور سنن ابن ماجہ میں روایت ہے
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 نے متابعت کرو تم درمیان حج اور عمرہ کے ایسی کہ متابعت
 درمیان انہیں دونوں کے دور کرتی ہی پھیری کو اور گناہوں کو
 جیسے کہ دور کرتی ہی پھری لوہی کی میل کو اور سنن نسائی
 میں روایت ہے ابن عباس سے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم نے متابعت کرو تم درمیان حج و عمرہ اسلئے کہ وہ
 دونوں دور کرتی ہیں گناہوں کو جیسے کہ دور کرتی ہی پھری لوہی
 کے میل کو اور دارقطنی نے افراہم میں اور طبرانی نے معجم کبیر
 میں روایت کیا ہے عبد اللہ ابن عمر سے کہ فرمایا رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم نے متابعت کرو تم درمیان حج و عمرہ کے
 اسلئے کہ متابعت درمیان ان دونوں کی زیادہ کرتی ہے عمر میں
 اور رزق میں اور دور کرتی ہے گناہوں کو بیٹھا آدم سی جیسا کہ
 دور کرتی ہے پھری لوہی کی میل کو — دارقطنی نے افراہم

اور طبرانی نے معجم اوسط میں جابر رضی اللہ عنہ سے روایت
 کیا ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی کہ تمام کرو تم
 حج اور عمرہ کو اسلئے کہ وہی دونوں دو کر کے ہیں فقیری کو
 اور گناہوں کو جیسے کہ دور کرتی ہے بہی لوہی کے میل کو صحیح
 بخاری اور صحیح مسلم و موطا بار امام مالک اور سنن نسائی اور
 سنن ابن ماجہ اور جامع ترمذی اور سند امام احمد و شعبان
 بیہقی میں روایت ہی ابو ہریرہ سے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ ایک عمرہ دوسرے عمرہ تک کفارہ ہی اور گناہوں کا
 کہ درمیان دو عمرہ کے ہیں اور حج مبرور نہیں ہے جزاؤں کی
 مگر جنت - صحیح بخاری اور سنن نسائی اور سنن ابن ماجہ میں
 روایت ہی ابی ہریرہ سے کہا ابو ہریرہ نے کہ سنا میں نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے جس نے حج کیا واسطے اللہ
 کے اور رشتہ نہیں کیا اور نہ فسق کرتا ہے تو پھر اتنا ہے مانند
 اوس کی کہ جابہی اور سکومان نے اور یہی روایت سند احمد
 میں مروی ہے حضرت انس سے -

جامع ترمذی میں روایت ہے ابی ہریرہ سے کہ کہا ابی ہریرہ
 نے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس شخص نے
 حج کیا اور نہ رقت کیا اور نہ فسق کیا بخشے گئے واسطے اس کے
 گناہ سابق کے یعنی پہلے۔

فرمایا جناب سالت مآب نے جس نے حج کیا بغیر رقت اور فسق کے پاک
 ہو گیا گناہوں سے جیسے پاک ہونا اور سکادون و لاؤت میں شکمان
 اور رقت عبارت ہے جماع سے اور بعضوں کی نزدیک قمرل فحش
 ہے اور فسق عبارت ہے گناہ سے۔ اور فرمایا جناب سالت
 مآب نے عمرہ سے عمرہ تک کفارہ ہی اور گناہوں کا جو دنیا
 ان دونوں عمروں کے ہو گئی ہیں اور نہیں ہی بدلاجج مہرور کا
 مگر جنت اور حج مہرورہ حج ہے جس میں گناہ نہ کیا جاوے۔
 اور کہا ابن اسحاق نے نہیں پہچا اللہ نے کسی نبی کو بعد ابراہیم
 مگر اس نے تحقیق کی زیارت بیت اللہ کی۔ از مناسک صغیر بن جامع

احرام مسجد اقصیٰ سی

سنن ابی داؤد میں روایت ہے ام سلمہ بی بی انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

سے کہ اونہوں نے سنا رسول خدا صلی علیہ وسلم سے کہ فرماتے
 تھے جو شخص احرام باندھے حج کا یا عمرہ کا مسجد اقصیٰ یعنی مسجد
 بیت المقدس کے مسجد حرام یعنی کعبہ تک بچشی جاتے ہیں اس کے
 گناہ اگلی اور پچھلے یا واجب ہوتی ہے۔ واسطی اور سکی حجت
 یہ شک عباد اللہ زاوی کا ہے جو اس حدیث کی سنائی میں ہے
 اور مصنف عبد الرزاق میں حضرت ام سلمہ سی یون روایت ہے
 کہ فرمایا آنحضرت نے کہ جس شخص نے احرام باندھا حج کا
 یا عمرہ کا مسجد اقصیٰ سے ہو گا یا نہ او سدن کی کہ جاتا تھا
 اور سکا اور سکی مان نے ۔

طواف

سنن نسائی میں روایت ہے عبد اللہ ابن عمر سے کہ کہا عبد
 ابن عمر نے کہ سنائی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ فرماتے
 تھے کہ چوتھا کنین یا بنین کا مٹانا ہے گناہ کہ اور سنائی میں
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے جسے طواف کیا
 سات بار بس طواف کرنا اور سکا برابر آزاد کرانے پر رہی کی ہے

اور سنن ابن ماجہ میں روایت ہے عبد اللہ بن عمر سے کہ کہا
 عبد اللہ بن عمر نے کہ سننا میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے
 کہ فرماتے تھے جسے طواف کیا بیت اللہ کا اور نماز پڑھی کھنکس
 ہو گا یہ مانند آزاد کرنے برودی کی اور حاکم نے مستدرک
 میں عبد اللہ بن عمر سے روایت کیا ہے کہ جس نے طواف کیا اس
 گھر کا یعنی کعبہ کا سات بار پس یاد رکھا اس کو ہو گا مانند آزاد
 کرنے برودہ کی اور نہیں کہتا ہے کسی قدم کو اپنی طواف کرنا
 اور نہیں اوٹھاتا ہے دوسری قدم کو مگر یہ کہ دہر کرتا ہے اللہ
 بسبب اسی قدم کے ایک گناہ اور لکھتا ہے واسطے اس کے
 بسبب اسی قدم کے ایک نیکی ۔ اور ابن الجار نے روایت کیا
 جابر رضی اللہ عنہ سے کہ جس نے طواف کیا بیت اللہ کا سات بار
 اور نماز پڑھی پچھنی مقام ابراہیم کے دو رکعت اور سیا پانی فرم
 کا بخشے اللہ فی گناہ اس کی ساری پچھنی واسطے ہوں گناہ
 جہان تک کہ پچھنی مراد یہ ہے کہ کتنی ہی ہوں سب بخشے جاتے
 ہیں اور دینیوں روایت کیا ہے اور نہیں جابر رضی اللہ عنہ سے

کہ جسے طواف کیا بیت اللہ کا سات بار اور نماز پڑھی پچاس
 مقام ابراہیم کی دو رکعت اور پیا پانی زم زم کا کھلا اور سکوا لے
 اور سکی گنا ہوئی مانند اوس دن کی کہ جاتا ہوا سکوا اور سکی ہانے
 اور یہ بتی نے اپنی سن میں اور ابو نعیم نے علیہ میں حضرت عائشہ
 سے روایت کیا ہے کہ تحقیق اللہ تبارک و تعالیٰ فخر کرتا ہے
 سات طواف کرنا اور سکی۔ اور جامع ترمذی میں روایت
 ہے عبد اللہ بن عباس سے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ والہ
 واصحابہ وسلم نے کہ جس شخص نے طواف کیا بیت اللہ کا
 پچاس بار لکھا اپنی گنا ہوئی مانند اوس دن کی جاتا ہوا سکوا اور سکی
 لبیک

جامع ترمذی میں اور سن ابن ماجہ میں روایت ہے ہیل ابن
 سے کہ کہا ہیل ابن سعد نے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 نے کہ نہیں لبیک کہتا ہے کوئی مسلمان مگر یہ کہ لبیک کہتے
 ہیں وہ چیزیں کہ داہنی طرف اور سکی ہیں اور بائیں طرف اور سکی
 ہیں پھر اور زور و سخت اور وٹہلی یہاں تک کہ قطع ہوتی ہے

اس جگہ اور اس جگہ سے لمعات میں ہے کہ یہ اشارہ ہی طرف
 مشرق کی اور مغرب کی اور جانب او سکی محذوف ہی یعنی نہا
 زمین تک مشرق سے گویا مغرب مغرب سی گویا مشرق تک جہا
 تک قطع زمین موعودے لیک کہا جاوے۔ اور صحیح بخاری
 میں روایت ہی حضرت عائشہ ام المومنین رضی اللہ عنہا سی کہ
 انہیں عائشہ رضی اللہ عنہا نے یا رسول اللہ دیکھتی ہیں ہم جہاد کو
 فضل العمل پس کیا یہ جہاد کریں ہم فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 نے نہیں یعنی نہ جہاد کر تو کسلے کہ فضل جہاد حج مبرور ہے۔
 سنن نسائی میں روایت ابی ہریرہ سے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم نے جہاد صغیر یعنی نابالغ اور کبیر یعنی بوڑھی اور ضعیف
 یعنی ناتوان و کمزور اور عورت کا حج اور عمرہ ہے۔
 اور صحیح ہی نزدیک شامیون اور حنفیون اور حنبلیون کے کہ
 درود پڑھی پیچھے تلبیہ سے اور طلب کری اللہ تعالیٰ سے خوشی
 اللہ تعالیٰ کی اور جنت اور پناہ مانگی اللہ کے ساتھ دوزخ سے
 اور صحیح ہی زیادہ کرنا تلبیہ کا اور حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا

رسول اللہ ﷺ نے نہیں تلبیہ کرتا ہے مومن وقت صبح سے وقت غروب
شمس تک گزرتا جاتے ہیں گناہ اور سکے یہاں تک کہ موت آتا ہے
وہ شخص مابند لڑکے نئی جنمی ہوئی کی۔ از مناسک صغیر ابن عجم

حق العباد وغیرہ۔۔۔۔۔

سنت ابن ماجہ اور کتاب البعث والنشور پہنچتی ہیں روایت ہے
عباس بن مردودہ سے کہ تحقیق رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے
دعا کی واسطے است اپنی کی عرفہ کے شام کو ساتھ حضرت کے
پس قبول کی گئی دعا حضرت کی کہ تحقیق میں نے بخشا دعا کی
اسی بناؤں کے حق کی پس تحقیق میں لوگ دعا واسطے مظلوم کے
حق اور کفار ظالم سے فرمایا آنحضرت ﷺ کہ اے رب میری اگر چاہی
میں مظلوم کو نعمتیں جنت کی سی یعنی بدلی او سکی حق کے کہ ظالم نے
لیا ہی اور بخش دی تو واسطے ظالم کے پس نہ قبول کی گئی دعا
عرفہ کی شام کو پس جب صبح کی حضرت ﷺ نے فرمایا میں پہرا عاودہ
دعا کا کیا پس قبول کی گئی واسطے او میں چیز کی کہ چاہی تھی آنحضرت
کہا عباسؓ مرد اس نے پا کسی اور راوی سے ہمسفی رسول خدا

صلی اللہ علیہ وسلم یا مسکرا ہی یہ شک راوی کا ہی پس عرض کیا
 آپ سی حضرت ابو بکر و حضرت عمر نے کہ قربان ہوں باپ ہماری
 آپ پر اور مان ہماری تحقیق یہ ہے وقت کہ نہیں تھی تم ہنستے آؤ
 یعنی مقتضای حال اس ساعت کا نہیں ہے کہ منسو تم بس کس
 چیز نے ہنسایا آپ کو ہنسنا تارک ہی خدا تعالیٰ آپ کے دانتوں کو
 فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تحقیق خدا کے دشمن
 شیطان نے جب جان لیا کہ تحقیق خدا ہی عزوجل نے قبول
 فرمایا میری دعا اور بخشش یا میری امت کو لیا مٹی کو پس شروع
 کیا ڈالنا مٹی کا اپنی سر پر اور پکارنا ساتھ دے اور شور کی یعنی لپکے
 پس ہنسایا مجھ کو اور میں مرنے جو دیکھا میں شیطان کے جزع کو
 حدیث سی ایک جماعت نے علماء و نہیں سی مانند بہتھی و طہی اور
 ابن حجر عسقلانی وغیرہم نے استدلال کیا ہے اس پر کہ حج مبرور
 مکفر صغائر و کبائر و حقوق العباد سب کا ہے اور ایک جماعت علماء
 کی مانند ابن عبد البر اور امام الحرمین اور قاضی عیاض وغیرہم
 اسکی خلاف پر ہیں کہتے ہیں کہ کوئی عمل ایسا نہیں ہے کہ مکفر کبائر

اور حقوق عباد ہوئی بلکہ جو عمل مکفر نہ ہے وہ مکفر صغائر ہی کا ہی حجاب
 ابن عبد البر بن استیباب میں اس پر اجماع نقل کیا ہے اور قاضی
 عیاض نے شرح صحیح مسلم میں لکھا ہے کہ یہی مذہب ہی اہل
 جماعت کا اور نو و ثنی نے شرح صحیح مسلم میں کہا ہے کہ معروف
 اختصاص مکفر ہو چکا ساتھ صغائر کی ہے اور شیخ تقی الدین ابن
 دقیق العید نے انکار اجماع کا جواب ابن عبد البر نقل کیا ہے کہ یہ
 اور یہ جماعت حدیث عباس بن مرداس کو ضعیف کہتی ہی
 قابل حجت کے نہیں جانتے ہیں اور ایک جماعت علماء کی مانند
 ابو عیسیٰ ترمذی اور محمد ابن جریر طبری اور شیخ الاسلام تقی الدین
 ابن تیمیہ اس طرف گئی ہیں کہ حج اور بعض اعمال مکفر صغائر اور
 کبائر دونوں کی ہیں لیکن حقوق العباد کی مکفر نہیں اور ایک وقت
 میں در میان ابن حجر مکی اور میر بادشاہ بخاری کی اس مسئلہ میں
 بحث ہوئی اور طرفین سے رسالی لکھی گئے چنانچہ ابن حجر مکی
 منکر اسکا ہے کہ کوئی عمل کسی کبیرہ کا مکفر نہیں ہے اور میر بادشاہ
 بخاری مثبت اسکا ہے کہ حج منہور مکفر عموماً کبائر کا ہے پھر علامہ علی

قاری نے ایک رسالہ لکھا اور یہیں محاکمہ کیا حاصل اوس محاکمہ کا یہ ہے
 کہ حج مبرور مکفر صغائر کا اور بعض اذن کبار کا حقوق اللہ میں سے ہے
 کہ جبکی قضا نہیں اور تدارک اوسکا ممکن نہیں مانند پینے شراب کے
 اور حقوق العباد میں سے کہ جھکا تدارک ممکن نہیں بسبب نہ جاننے
 اہل حقوق کے یا عدم قدرت کے اور ای حقوق پر مکفر ہے
 اور اذن کبار کا حقوق اللہ میں سے ہے کہ جبکی قضا ہے مانند ترک
 نماز اور ترک صوم کی اور حقوق العباد میں سے کہ جھکا تدارک
 نہیں ہو سکتا ہی مانند چہین لینے مال کے یا تہ ظلم کے کہ وہی سکتا
 مظلوم کو یا قتل نفس کے یعنی کسی کو مار ڈالا تو اوسکا قصاص ہے
 ایسی کبار کا حج مبرور مکفر نہیں ہے یہ سب خلاصہ ہے فتح الباری
 شرح صحیح بخاری اور محلی شرح منوط اور رسالہ ملا علی قاری کا
 در مختار میں ہے کیا حج مکفر ہے کبار کا کہا گیا ہے ہاں یعنی مکفر
 کبار کا مانند حربی کی کہ اسلام لایا پس نہیں مطالبہ کیا جاتا ہے
 ساتھ حقوق العباد کے بعد اسلام کے اور کہا گیا ہے اذن گناہوں کا
 مکفر ہے جو متعلق آدمی سے نہیں مانند آدمی کی کہ اسلام لایا کہ وہی

مطالبہ کیا جاتا ہے ساتھ حقوق العباد کے بعد اسلام لانی کے
 یہی اور کہا قاضی عیاض نے کہ اجماع ہے اہل سنت کا اس پر
 کہ کبائر کے مکفر نہیں ہے مگر توبہ اور کوئی قابل نہیں ہے ساتھ
 سقوط دین کے اگرچہ وہ ذین حق اللہ تعالیٰ کا مومنند دین نماز
 اور زکوٰۃ کی ہان گناہ وزنگی کرے معنی کا ادانی دین نسماور
 گناہ تاخیر نماز کا اور مانا اسکی جیسے گناہ تاخیر زکوٰۃ اور حج کا
 اونکے قول پر جو کہتے ہیں کہ زکوٰۃ اور حج فی الفور واجب ہے
 ساقط ہو جاتا ہے حج سے اور یہی معنی کفارہ ہونے کے ہیں
 اوپر اس قول کے کہ حج مکفر ہے اور حدیث ابن ماجہ کہ دعا
 قبول کی گئی آنحضرت کی مغفرت است میں یہاں تک کہ درباب
 خون اور حقوق عباد کے صغیف ہے۔

رد المحتار حاشیہ در المختار میں مرقوم ہے کہ کہا گیا ہے کہ حج مکفر
 کہا ہے بسبب حدیث ابن ماجہ کے جو سنن ابن ماجہ میں روایت
 کی گئی ہے عبد اللہ بن کنانہ بن عباس بن مرداس سے کہ عبد اللہ
 کی باپ کنانہ نے اوشکہ بخروی اپنی باپ عباس بن مرداس سے

کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی اپنی بہت کے لئے عرفہ
 کے شام کو پس قبول کی گئی وہ دعا کہ تحقیق مینی بخش دیا اور کئے
 لئے نسب گناہوں کو سوائے حقوق العباد کے اس لئے کہ میں یعنی ہوا الامور
 مظلوم کے لئے ظالم سی یعنی اس کے حق کو پس کہا آنحضرت نے
 اسی پروردگار میرے اگر چاہی تو دے تو مظلوم کو بہشت اور
 بخش دے تو ظالم کو سوزہ قبول ہوئی عرفہ کی شام کو پہر صبح کی
 آنحضرت نے مرفوعہ میں اعادہ دعا کا کیا پس قبول کی گئی حسن
 باب میں مانگی تھی آخر حدیث تک ابن حبان نے کہا کہ کنا نہ کہ
 روایت کرتا ہے اوس سے عبد اللہ بن ابی اسکا منکر الحدیث
 ہے اور کنا نہ اور عبد اللہ بن ابی اسکا دو نواسقط الاختجاج ہیں
 یہی نے کہا ہے کہ اس حدیث کی شواہد بہت ہیں کہ ذکر کیا
 ہم نے اور انکو کتاب شعب الایمان میں پس اگر یہ حدیث صحیح ہے
 ساتھ اپنی شواہد کے تو اس میں حجت ہے مکفر کبائر اور حقوق
 عباد پر اور جو یہ حدیث صحیح نہیں ہے تو فرمایا ہی اللہ تعالیٰ
 نے کہ بخشنا ہے اللہ سوائے شرک کی سب گناہوں کو جس کے لئے

کہ چاہتا ہے اور ظالم بعض آدمیوں کا ساتھ بعض کے گناہ ہے
 سو اسی شرک کے تمام ہوا کلام بیہقی کا اور روایت کیا ہے
 ابن المبارک نے کہ تحقیق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ
 تحقیق اللہ عزوجل نے بخش دیا ہے اہل عرفات اور اہل شجر کو
 اور رضا من ہوا ہے اور انکی طرف سے حقوق عباد کا پس کہڑے ہوئے
 حضرت عمر پر کہا یا رسول خدا یہ ہمارے لئی خاص ہی فرمایا
 اپنی بیٹہ تمہاری لئے ہے اور اون لوگوں کی لئے کہ جو آئین تمہاری
 بعد قیامت کے دن تک پس کہا حضرت عمر نے بہت ہوا ہے
 خیر ہماری پروردگار کا اور اچھا ہوا ہے خیر پروردگار کا اور تمام
 اس کلام کا فتح القدر میں ہے اور لایا یہی صاحب فتح القدر
 اس میں حدیثیں اور حاصل یہ ہے کہ حدیث اپنا ماجہ اگرچہ ضعیف
 لیکن اسکے لئی شواہد میں کہ صحیح کرتے ہیں اور سکوا اور آیت میں
 تائید کرتی ہے اور سکوا اور اہل احادیث میں ہے جو اوہ کی شاہین
 بھی حدیث بخاری کی ہے مرفوع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
 کہ فرمایا آپ نے جس نے حج کیا اور عمرتون کی خواہشیں کی بات کی

اور فق نہ کیا لوٹ آیا اپنی گناہوں سے ماننا اور اس دن کی کہ جاتا تھا
 اس کو اس کی مائے اور یہی حدیث مسلم کی جو مرفوع ہے
 آنحضرت سے کہ فرمایا اپنی کہ اسلام ڈھاتا ہے اون گناہوں
 جو اسلام لانے سے پہلی ہو چکے ہیں اور ہجرت ڈھاتی ہے
 اون گناہوں کو کہ ہجرت سے پہلی ہو چکی ہیں اور حج ڈھاتا ہے
 اون گناہوں کو جو حج سے پہلے ہو چکے ہیں لیکن فرمایا ہے
 احل نے مشارق کی شرح میں اس حدیث میں یہ کہ حرجی
 کے سب گناہ جہٹ ہو جاتے ہیں یعنی جاتے رہتے ہیں ساتھ اسلام
 اور ہجرت اور حج کی یہ بات کہ اگر حرجی نے کسی کو مار ڈالا اور
 کسی کا مال لے لیا اور دار الحرب میں اس کو جمع کیا پس اسلام لایا
 تو یہ مباح نہ کیا جائیگا ساتھ کسی چیز کے اون میں سے اور اس پر
 اس کی اسلام کافی ہوگا اور اس کی فراو کے حاصل کرنے میں لیکن
 ذکر کیا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت اور حج کو واسطہ
 تاکید کے اپنی بشارت میں اور واسطہ عتبت و لا شکی اپنی بیعت یعنی
 میں اس لئے کہ ہجرت اور حج نہیں کفارہ ہوتے ہیں حقوق العباد کا

اور نہین یقین ہے ہجرت اور حج میں ساتھ ساتھ نہ کیا کر سکے
 اور سو اس کے نہین کہ ہجرت اور حج کفار و ہوتے ہیں ضعیف و کما
 اور جائز ہے کہ کہا جاوے اور کفار و ہوتے ہیں اور نہ کیا کر کا
 کہ وہ حقوق کی نہین ماننا اسلام ذمی کی کہ اس سے کیا کر ہے
 معاف ہو جائے ہیں لیکن مطالبہ حقوق عباد کا نہین جاتا تمام ہو
 کلام اہل کا بطور تخصیص کے اور ایسا ہی ذکر کیا ہے امام طہیسی
 اس حدیث کی شرح میں اور کہا شاہین نے اتفاق کیا ہے
 انہر اور ایسے ہی ذکر کیا ہے نووی اور قرطبی نے شرح صحیح
 مسلم میں جیسا کہ بحر الرائق میں ہے اور شرح لباب میں ہے
 اور چلا ہی طہیسی اسپر کہ حج ڈھاتا ہے کیا کر اور مظالم کو اور
 واقع ہوا ہے جگہ انا اور درمیان امیر بادشاہ کے حنفیہ
 ہے جس جگہ کہ مائل ہوا ہے امیر بادشاہ طرف قول طہیسی کے
 اور درمیان شیخ ابن حجر مکی کے شافعیہ میں سے اور تحقیق مائل
 ہوا ہے ابن حجر مکی طرف قول جمہور کے اور لکھا ہی مینی ایک
 بیان میں اس مسئلہ کی تمام ہو کلام شارح لباب کا کہتا ہو نہین

اور ظالم کا نام فتح الفایز کا میل ہے طرف اسکی کہ حج کفار
 ہوتا ہے مظالم کا بھی اور اسی پر چلا ہے امام سرخسی شرح
 سیر کبیرین اور قیاس لیا ہے اسپر شہینہ صابر محاسب نے
 اور نسبت کیا ہے اسکو بھی مناوی نے طرف قرطبی کی شرح حد
 من حج فلم یرفث الخ میں پس کہا مناوی نے اور وہ شامل
 کہا اور مظالم کو اور اسی طرف گیا ہے قرطبی اور کہا قاضی
 عیاض نے کہ یہ مجہول ہے نسبت طرف مظالم یعنی حقوق
 کے اور شخص پر کہ تو یہ کی ہوا و سنے اور عاجز ہو و فار حقوق
 اور کہا ترمذی نے یہ مخصوص ہے ساتھ اون گناہوں کے
 کہ متعلق ہیں ساتھ حق اللہ تعالیٰ کے نہ ساتھ حق بندوں کے
 اور نہیں ساقط ہوتا ہے نفس حق بلکہ جب پر نماز ہے ساقط
 ہوتا ہی اوی گناہ تاخیر نماز کا نہ نفس نماز پر اگر تاخیر کر گیا
 اوی نماز کے بعد اسکی نیا ہو گا گناہ دوسرا تمام ہو اکلام
 ترمذی کا اور مانند اسی کے ہی بحر الرائق میں اور تحقیق کیا ہی
 اسکو برہان لقانی نے جو ہرۃ التوحید کی بڑی شرح میں باطن

کہ تو ان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نقل آتا ہے اپنی کتاب میں
 نہیں بتاوا۔ لہذا حقوق اللہ اور بندہ ان کے حقوق کے مسئلے کے متعلق
 اپنے اپنے ذمہ دین ہیں۔ پھر ان میں ہیں اور یہ اس کے نہیں کہ
 لٹاوا۔ غرض کہ ان کے حقوق اللہ تعالیٰ میں اس ساقط ہو گا
 منقطع تاہم کہ شہادت کا نہ کناہ اصل کا اور نہ کناہ تاخیر ثابت ہو گا جہاں
 دین جہاں ہے کہ نہیں دین معنی کفارہ ہوئے جیسا کہ تو ہم کرتے ہیں کہ
 بہت کہ کہ دین ساقط ہو جاتا ہے اوشی اور ایسی ہی سبب قضا
 نماز اور روزہ اور زکوٰۃ کی مسئلے کے نہیں قابل ہے اسکا کوئی حکم
 ہو گا کام بجز الایمان کا اور ساتھ ساتھ ظاہر ہے کہ قول شایع کا
 ثابت حربی کی کہ اسلام لایا اپنی جائز نہیں ہے بسبب مقتضی رہنے
 اس قول کے جیسا کہ جہاں ہے عمومی نے ساقط ہوئے نفس حق
 اور کہ حق قابل اسکا نہیں ہے جیسا کہ جان چکا ہے تو اسکو بلکہ یہ
 حکم خاص کرنا ہے حربی کو جیسا کہ رائے اصل سے کہتا ہو دین کہہ دیا
 جاتا ہے ساتھ ساتھ موت نفس حق کی جب مر جاوے یہ
 قدرت ادا ہی حق پر برابر ہی حق اللہ تعالیٰ کا ہو یا حق اس کے

اور نہ اس کی ترک دین اور عقیدہ کہ وفا کرنے اور حق کے ادا کرنا کہ
 اس لئے کہ جب ساقط ہو گیا کثافتہ تاخیر کا اور نہ متحقق ہوا اس لئے کثافتہ
 اور کے بعد پس نہیں رہے کوئی مانع ساقط نہ جائے نفس حق سے
 ابی پر حق اللہ تعالیٰ پس ساقط ہو جانا اور سکا ظاہر ہی اور ابی
 پر حق بندہ کا پس اللہ تعالیٰ راضی کر دیکھا اور کے خصم یعنی حق اللہ تعالیٰ
 اور ہے جیسا کہ گذرا حدیث میں اور ظاہر یہ ہے کہ یہی مراد ہے
 قائلین کے ساتھ تکفیر من ظالم کی یہی والا باقی نہیں رہے واسطے
 قول کے ساتھ تکفیر من ظالم کی جہاد علماء و اہل حق و رکنی دین
 اور اگر نہیں ہی حق عباد اس لئے زمین کثافتہ ہے اور پس ساتھ ساتھ
 اور کے حق کے اور ہے اور جبکہ قابل ہو ہی علماء ساتھ ساتھ
 تاخیر حق کے پس چاہئے کہ ساقط ہو نفس دین یہی نزدیک عجز کے
 جیسا کہ پہلی گذر چکا قاضی عیاض سے لیکن قیاد کثافتہ قاضی عیاض
 کا ساتھ تو بہ اور عجز کے غیر ظاہر ہی اس لئے کہ توبہ خود مکفر ہے اور
 توبہ سوای اس کے نہیں ساقط کرتی ہے حق اللہ تعالیٰ کو توبہ حق العبد کو
 پس متعین ہوں حج کا مسقط ہونا جیسا کہ مقتضی ہے اور کثافتہ امان و سیرت

گذشتہ اور ای پر نہیں ہے کوئی قائل ساتھ سقوطِ دین کے پس
 کہتے ہیں ہم مان یہ نزدیک قدرت کے اوپر بعد حج کی ہے
 اور اسی پر محمول ہے کلام شارحین کا جو گذرا اور اس وقت میں
 صحیح ہے قول شارح کا مانند حربی کی کہ اسلام لایا ساتھ اس
 اعتبار کے پہر جان تو کہ تحقیق جائز کہنا اور نکالنا تکفیر کیا ہے کو ساتھ
 ہجرت اور حج کے منافی ہے واسطے نقل قاضی عیاض کے جماع
 کو اس پر کہ کفارہ کبار کا نہیں ہوتی ہے مگر توبہ اور خاص کر اوپر
 قول کے ساتھ تکفیر مظالم کی ہے بلکہ قول ساتھ تکفیر گناہ و جنگی
 اور تاخیر نماز کی منافی اسکے ہے اسلی کہ درنگی اور تاخیر نماز کی
 کبیرہ ہے اور تحقیق کفارہ ہوتا ہے اور سکا حج بلا توبہ کے اور ایسی
 ہی منافی اسکی ہے عموم قول اللہ تعالیٰ کا اور خشیتا ہے اور اس
 چیز کو کہ سوا اسکے ہی شخص کے لئی کہ چاہتا ہے اور یہ اعتقاد اہل
 حق کا کہ جو شخص مراد او مست کرتا ساری کبار پر سوائی کفر کے پس تحقیق
 شان یہ ہے کہ کبھی بخشا جاتا ہے وہ ساتھ شفاعت کے یا ساتھ محض
 فضل خدا کے اور حاصل یہ ہے جیسا کہ بحر الرائق میں کہ تحقیق مسلمہ

ظنی ہے پس نہیں یقین ہی ساتھ مکفر ہونے حج کے واسطے کہا
 کی حقوق اللہ تعالیٰ میں سے بڑھ کر حقوق عباد سے اللہ تعالیٰ دانا تر ہے
 طحاوی نے حاشیہ ذرا مختار میں لکھا ہے کہ کہا سحر الراقی میں کہ روایت
 کیا گیا ہے کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے دعا کی عرفہ کی شام میں
 اپنی امت کے لئے یعنی جاچیان امت کے لئے ساتھ مغفرت کی
 پس قبول کی گئی دعا آپ کے مگر در باب خونوں اور حقوق العباد کے بہر
 اعادہ کیا آنحضرت نے دعا کا مژدلفہ میں پس قبول کی گئی دعا آپ
 کی یہاں شک کہ در باب خونوں اور حقوق العباد کے روایت کیا ہی
 اس حدیث کو ابن ماجہ نے اور یہ حدیث ضعیف ہی بسبب عباس
 بن مرداس کی اس لئے کہ عباس بن مرداس منکر اس حدیث ساقط الراجح
 ہے جیسا کہ ذکر کیا ہے اسکو حافظ نے لیکن اس حدیث کی شواہد
 بہت ہیں پس اوہن شواہد میں سے وہ حدیث ہے کہ روایت
 کیا ہے اسکو امام احمد نے ساتھ اسناد صحیح کے ابن عباس
 کہا ابن عباس کہ تھا فلان رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا
 دن عرفہ کے پس شروع کیا جانے کہ دیکھتا تھا غور تو نکو

اور نظر کرتا تھا عورتوں کی طرف پس فرمایا اس سے نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے اسی سیر بہاری کے جیسے تحقیق یہ دن ہے جو مالک
 مروا اس دن میں اپنی شہوا سی اور ربیانی کا بخشش کی گئی اور سکی
 اور اوہ نہیں شواہد میں سے وہ حدیث ہے کہ روایت کیا ہے
 اوسکو بخاری نے مرفوعاً کہ جسے حج کیا اور عورتوں کی خواہش
 کی بات کی اور فسق نہ کیا پہنچایا اپنی گناہوں سے بابت اور اس
 دن کی کہ جاتا تھا اوسکو اور سکی مانتے اور اوہ نہیں شواہد میں سے وہ
 حدیث ہے کہ روایت کیا ہے اوسکو مسلم نے اپنی صحیح میں کہ اسلام
 دیا تھا ہے اون گناہوں کو کہ پہلے اسلام سے اور تحقیق ہجرت
 پہنچتی ہے اون گناہوں کو کہ پہلے ہجرت سے اور تحقیق حج
 پہنچتا ہے اون گناہوں کو کہ پہلے حج سے اور اوہ نہیں شواہد میں سے
 وہ حدیث ہے کہ روایت کیا ہے اوسکو امام مالک نے اپنی موطا
 میں فونکہ نہیں دیکھا گیا شیطان کسی دن کہ وہ خواہ از اور ذلیل مرد
 زیادہ تر غصہ میں ہوا اور اس نے کہ دیکھا گیا عرفہ کی دن میں اور نہ پہا
 غار سے کہ دیکھا گیا اور نہ رحمت سے اور نہ کر کے کسی اللہ کی

بڑی گھاہوں سے مگرو کہ دیکھا گیا دن بدر کے پس تحقیق شیطان
 دیکھا خیر مل لو کہ صفت باز ہستی میں غرٹ تو گئی پس تحقیق یہ شواہد
 مستثنیٰ ہیں مفسرنا راہ رکبا کر کو اگر چہ ہوں حقوق عباد میں سے
 لیکن بذریعہ ہے کل فی شرح مشارق میں بیچ شرح انس حدیث
 ہے کہ اسلام قہا ہے اُن گناہوں کو کہ ہوں پہلے اسلام سے
 تحقیق مقصود یہ ہے کہ گناہ پہلی جہط کے پائی ہیں ساتھ اسلام
 اور ہجرت اور حج کی مغیرہ ہوں یا کبیرہ اور شامل ہے یہ حدیث حقوق
 اور حقوق العباد کو بہ نسبت خربی کی اسلئے کہ خربی جب اسلام لائی تھیں
 مطالبہ کیا جاتا ہے ساتھ کسی چیز کے انہیں سے یہاں تک کہ اگر وہ
 خربی نے کسی کو اور لیا ہو مال اور لے گیا ہو اسکو ذرا تنزیہ میں
 پر اسلام لایا ہو نہ مواخذہ کیا جاسی گا خربی ساتھ کسی کے اُن چیزوں
 میں اسلئے اور اور پڑا اسکے ہو گا اسلام کافی اسکی مراد کی حاصل کرانے
 میں لیکن اگر کیا استغفرت نے ہجرت اور حج کو واسطے تاکید کے
 اپنی بشارت میں اور واسطے غنبت دلانے کی اپنی بیعت لینے میں
 اسلئے کہ حج اور ہجرت نہیں تکفیر کرتے ہیں حقوق عباد کے اور انہیں

یقین ہے حج اور ہجرت میں ساتھ مٹانی کبار کے اور سوائے کے
 نہیں کہ تکفیر کرتے ہیں حج اور ہجرت صغائر کی اور جائز ہے یہ کہ
 کہا جاوے کہ تکفیر کرتے ہیں حج اور ہجرت اور کبار کی کہ نہیں ہیں جو
 عباد میں سے مانند اسلام کی اہل ذمہ سے اور اس وقت میں شک
 نہیں ہے اس میں کہ ذکر حج اور ہجرت کا ہے تاکید کے لئے
 آخر ہوا کلام اکمل کا اور ایسا ہی ذکر کیا ہے امام طہی نے اس
 حدیث کی شرح میں اور کہا ہے کہ شارحین نے اتفاق کیا ہے
 اس پر اور ایسا ہی ذکر کیا ہے نووی اور قرطبی نے شرح صحیح مسلم
 میں اور کہا قاضی عیاض نے کہ اہل سنت نے اجماع کیا ہے اس پر
 کہ کبار نہیں تکفیر کرتے ہیں اور ان کی مگر توبہ پس حاصل یہ ہے مسئلہ
 ظنی ہی اور تحقیق حج نہیں یقین ہے اور میں ساتھ تکفیر کبار کے
 حقوق اللہ تعالیٰ میں سے بڑے حقوق العباد سے اگر قابل ہوں
 ہم ساتھ تکفیر کے واسطے کل کے پس نہیں ہیں معنی اس کے جیسا کہ
 تو ہم کرتے ہیں بہت لوگ کہ تحقیق دین ساقط ہو جاتا ہے اس سے
 اور ایسا ہی ساقط ہو جاتی ہے قضا نمازون اور روزون اور زکوٰۃ

ایسا کہ نہیں قائل ہوا ہے اسکا کہہ ہی اور سوائے اسکے نہیں کہ مر
 یہ ہے کہ گناہ درنگی ادا ہی دین اور اسکے تاخیر کا ساقط ہو جاتا ہے
 پہر بعد وقوف کی عرفہ میں جب درنگی کر لیا ہو جائیگا گناہ کا رآب اور
 ایسا ہی گناہ تاخیر نماز کا اسکے وقت سے اوٹہ جاتا ہے ساتھ حج
 کے نہ قضا پہر بعد وقوف کی عرفہ میں مطالبہ کیا جاتا ہے ساتھ قضا
 پہر اگر نہ کیا قضا کو ہو گا گنہگار اور قول کے ساتھ فوریت قضا کے اور
 ایسا ہی باقی اور پر اسی قیاس کے ہیں اور (بجملہ نہیں قائل ہو رہے
 کوئی ساتھ مقتضی عموم احادیث واردہ حج میں جیسا کہ نہیں ہے
 پوشیدہ آخر ہوا کلام بحر الرایق کا اور کہا مناوی نے شرح
 جامع صغیر میں شرح میں قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جسے
 حج کیا اور نہ کی بات عورتوں کی خواہش اور فسق نہ کیا نکل آیا ہی
 گناہ ہونے مانند اس دن کی کہ جانتا ہو سکو اسکی مانے یعنی اونکی
 خالی ہونے میں گناہوں سے اور وہ شامل ہے کبار اور حقوق
 عباد کو اور اسی کی طرف گیا ہے قرطبی اور کہا ہے قاضی عیاض
 نے کہ یہ محمول ہے نسبت طرف مظالم کی او سپر کہ جسے توبہ کے

اور عاجز ہوا اور اسکی وفا کرنے سے اور کجا تر مذی نے کہ مجھ میں
 ہے ساتھ اور ن گناہوں کے کہ متعلق ہیں ساتھ حق اللہ کے نہ تھا
 حق بندہ سنے اور نہیں ساقط ہوتا ہے خود حق بلکہ جس پر کہ نماز ہے
 ساقط ہوتا ہی اور اس سے گناہ تاخیر نماز کا پہر اگر تاخیر کیا اور ہے
 نماز کو بعد اور اسکی از سر نو ہوا گناہ دوسرا آخر ہوا کلام تر مذی کا
 جب پہچانا تو نے اسکو پس قول شرح کا کہ کہا گیا ہے مان حج مکفر ہے
 کبار کا مانند حربی کی کہ اسلام لایا مقتضی ہے اسکو کہ یہاں قول ہے
 واسطے بعض علماء کے کہ حج تکفر کرتا ہے صغائر اور کبار کی اور
 ساقط کرتا ہے حقوق عباد کو جیسا کہ مقتضی ہے اسکو تشبیہ ساتھ
 حربی کی اور تحقیق جانا تو نے اہل سنی کے کلام سنی کہ یہ حکم خاص ہے
 ساتھ حربی کے اور جانا تو نے کلام بحر سے کہ یہ تعلیم واسطے
 بعض آدمیوں کی ہے اور نہیں قائل ہے اسکا کوئی پس حکایت
 شرح کی اور اسکی لئے ساتھ قبل کے اور چیز سے ہی کہ نہیں
 سزاوار ہے اور وہی قائل ہی اسکا کہ اور نہیں قائل ہے
 کوئی ساتھ اسقاط دین کے انتہی ۔ ایسا ہی کر کیا ہی جلیبی

سفر کرنا حج کی لئی کس دن چاہی اور کس وقت گھری سنا
 حج کی لئے سفر کیا ہی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے بقول صحیح
 روز شنبہ یعنی سینچر کو بعد نماز ظہر کے مدینہ سے اور فتح الباری
 شرح صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت نبی مدینہ سے دو شنبہ کے
 دن یعنی پیر کو پہلی تاریخ بقیعہ کی سند چہ ہجری میں عمرہ کے
 لئے سفر فرمایا تھا۔

زاد المعاد میں ابن قیم کی ہے کہ جبوقت عزم کیا رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم نبی حج کے لئی تو آپ نے دن جمعہ کے مدینہ میں منبر خطبہ
 پڑھا اور خطبہ میں احرام اور اوکے واجبات اور سنن کی تعلیم
 پہی بعدہ مدینہ کی مسجد میں ظہر کی چار رکعت پڑھیں ابن حزم
 ظاہری نے جزم کیا اسپر کہ وہ دن خروج آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کا پنجشنبہ یعنی جمعرات کا تھا اور اکثر علماء اسپر ہیں کہ وہ دن
 شنبہ یعنی سینچر کا تھا چنانچہ ابن قیم نے اسکو ترجیح دی ہے
 اور قول ابن حزم کو رد کیا ہے صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں
 ہے حضرت انس سے کہ تھقی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز

میں معنی کی حوالی سے لکھا ہے کہ اسناد حدیث اللہم بارک لاسی
فی بکرمہ یومہم کچھ کے ضعیف ہے۔
فنائن

رجہ ضعیف کی تین راویوں کے ہیں اول محمد بن عثمان بن یومر
دوسرا محمد بن سمون۔ تیسرا عبد الرحمن بن ابی الزناد۔
سودا حاکم نے کہا ہے کہ حدیث محمد بن عثمان میں بعض مناکیر ہیں اور
صالح خبرہ نے کہا ہے کہ روایت کرتا ہے محمد بن عثمان اپنی باپ
شاکر کو لیکن اس راوی کی وجہ جو ضعیف ہی وہ اس حدیث سے
مرفوع ہی اس لئے کہ نکارت اس روایت میں ہے جو اس کے باپ
مردی ہو جیسا کہ وہی نے میزان میں لکھا ہے اور یہ روایت
اس کے باپ سے نہیں ہے اور میزان میں ہے محمد بن سمون معلوم
نہیں کہ کون ہے پس یہ راوی مجہول ہے اور عبد الرحمن بن
ابی الزناد کی نسبت عباس بن معین سے نقل کیا ہے کہ حجت
بکر بن ابی جاکو ساتھ اس کے اور نقل کیا ہے معاویہ اور صالح بن عمر
بن معین سے کہ ضعیف اور ابن ماری نے کہا ہے کہ جو روایت

اوسنے مدینہ میں وہ صحیح ہے اور جو روایت کی اوسنے بغداد میں
اوسکو خراب کیا ہے بغداد والوں نے اور کہا یعقوب بن شیبہ نے
کہ وہ ثقہ سچا ہے اور اوسکی حدیث میں ضعف ہی قابل التفاس
کہ اوس میں ضعف ہی اور جو روایت کیا مدینہ میں وہ صحیح ہے اور کہا
ابو خاتم نے کہ حجت نہ پکڑی جاوے ساتھ اوسکی اور کہا ابن عدی
نے کہ اوسکی بعض روایت کی متابعت نہیں کی جاتی ہے یعنی جو روایت
بغداد میں ایسا ہے ذکر کیا ہی ذہبی نے مذہب میں ۔

سفر اور حضر میں تو بہ کرنا انسان کو ہمیشہ چاہئے مگر
خصوص جب ایسی سفر مبارک کا قصد کرے تو اول
توبہ کری بعد کو گھر سے نکلے

فتح القدیر میں ہے کہ اول توبہ کری فت اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ۔

ان اللہ یحب التوابین ویحب المتطہرین ۔ تحقیق اللہ دوست رکھتا ہے
توبہ کرنے والوں کو اور دوست رکھتا ہے پاک کرنے والوں کو جو روایت ہے
حضرت انس سے کہ کہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ فرماتا
اللہ ای بھی آدم کے تحقیق توبہ جب تک کہ انکی گناہوں سے بخشش نہ ہو

اور امید رکھی گا مجھے بخشون گا میں تجھ کو کسی عمل بد پر ہو تو اور نہیں
 پروا رکھتا میں ایسی بیٹی آدم کی اگر پہونچے ہیں گناہ تیرے بلندی
 آسمان تک پہنچشش مانگی مجھ سے بخشون میں تجھ کو اور نہیں
 پروا رکھتا میں اسے بیٹی آدم کے تحقیق تو اگر ملی مجھ سے ساتھ
 بہری زمین کی خطاؤں سے پہر ملی مجھ سے اس حال میں کہ شریک
 نکرتا ہو ساتھ میرے کسی کو البتہ آؤں میں تیرے پاس ساتھ بہری
 ہوئی زمین کے ازرو نمیخشش کے نقل کیا ہے یہ ترمذی نے
 اور نقل کی احمد اور دارمی نے ابی ذر سے۔

فتح القدیر میں ہے کہ نیت خالص کرے ریا اور سنانی اور خیر کرنے
 سے خالی ہو وی مجالس الابرار میں ہے کہ بعضی مفسروں نے کہا ہے
 کہ لوگوں پر ایسا زمانہ آویگا جس میں دولت مند تو حج کرینگے واسطے عیش
 کے اور دوسرے لوگ تجارت کی لئے اور قاری ریا کے واسطے اور
 فقرا مانگ کھانے کی واسطے اور عید نہیں کہ کھا جاوے کہ چوڑی
 کے لئے تو حج اون کی حق میں فتنہ ہے پس زیادہ فخر وغیرہ کے لئے
 حج کرنا حج بیرو نہیں ہے کس لئے حدیث شریف میں آیا ہے کہ حج

سیر و زمین چیز او سکی مگر جنت نقل کیا ہے ایک تریزہ ہی سین لسانی
 ابن ماجہ سند امام احمد اور شعب الایمان یہی مین ابی ہریرہ سے
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے لَنْ يَسْعَىٰ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ يَتَّبِعُوْهُ فَاَمَّا مَنْ رَّعَىٰ
 ہنیں ہے تم پر گناہ کہ جا ہو تم زیادتی پروردگار اپنی سے شان و فضل
 اس آیت کی یہ ہے کہ اسلام سی پہلے ایام حج میں بازار عکاظ
 و محبہ و ذوالحجاز میں لوگ خرید و فروخت کیا کرتے تھے اور یہی اونکی
 معاش تھی جب اسلام نے رونق پکڑی مسلمانوں نے تجارت میں
 تامل کیا تب یہ آیت نازل ہوئی صحیح بخاری اور سنن نسائی اور
 ابورابن ماجہ میں روایت ہے ابی ہریرہ سے کہا ابی ہریرہ نے
 کہ سنائیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے کہ جس نے حج
 واسطے اللہ کے اور رقت نہیں کیا اور نہ فسخ کرتا ہے تو پہرا تا ہے
 مانند اس دنگی کہ چٹا ہے او سکو او سکی ہائے اور یہی روایت سند
 احمد میں مروی ہے حضرت انس سے یہ صاف ہی کہ تجارت کی ضرورت
 حج کر نکالنا وہیسا نہیں ہوتا چ خاص حج بلا ثمول تجارت کے کیا جاتا ہے
 فتح القدیر میں ہے کہ حقوق العباد کو ادا کری اور اہل معاملہ سے معافی چاہے

دو رکعت نماز گھر میں ادا کرے

اس نماز کی بابت روایت ہے طبرانی سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ نہین پیچھے چھوڑا ہے کسی نے نزدیک اہل اپنی کی افضل دو رکعتوں سے ادا کرے اور نہین دو رکعتوں کو نزدیک اپنی اہل کے حیثیت ارادہ کرے سفر کا۔

اور پھر ہی بعد ان دونوں رکعتوں کے آیت الکرسی اور لا یدلک قریش ازمناسک صغیر ابن جماعہ۔

بعضی آثار میں آیا ہے کہ آیت الکرسی اپنی گہر کی نکلنے سی پہلی پڑھے تو نہ پہونچی گا اور کو مکر وہ یہاں تک کہ لوٹ آوے

پس بعد نماز کی آیت الکرسی پڑھے

وقت خروج گہر کی یہ دعا پڑھ کر دروازہ سی قدم باہر رکھے

بسم اللہ توکل علی اللہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ یہ روایت ہی ابی داؤد و ترمذی کی فتح اللہ یرمین ہے کہ بدخلقی نکرے۔

فائدہ

ضرور چاہئے کہ اس آیت پر ولایت و لافسوق و لاجدال فی الحج
خیال رکھی کہ ان تینوں باتوں سے حج میں خلل آتا ہے فتح القادر میں ہے
کہ اگر رفیق ہمارے قوم و صالح کو ملے اور رفیق کا ہونا غیر شخص کا اولیٰ
نسبت اقارب کے۔

فتح القادر میں ہے کہ شرکت نکرہی توشہ میں اور ایک شخص کے کہانے پر سب
ساتھ والی جمع ہوں جاویں اور نہ کمی کرے قیمت کے وہی میں خریدنے
اسباب حج میں۔

جب گھر کے ذرا زہ سی باہر نکلے تو کچھ صدقہ دی سبیلین کو
اور رخصت کر نیوالو نکر رخصت کرے یہ سب گھر
استغفر اللہ دیکھو واپس آئے گم و خواہتم اعمالکم۔

ترجمہ خدا کو سپرد کرنا ہوں دین تمہارا اور ایمان تمہارا اور انجام
تمام تمہاریکا۔

وقت سوار ہوئے کشتی یا جہاز کی یہ پڑھنا چاہئے
بسم اللہ مجرباہ مرسئنا ان ربی ذو العرش العظیم۔

حج کی لئی فرض چار چیز ہیں

اول احرام

احرام کو احرام اسلئے کہتے ہیں کہ کتنی چیزیں احرام باندھنی والی کو اپنے اوپر حرام کرنے ہوتے ہیں۔

میتات احرام حج کی دو قسم ہیں

ایک زمانی

فرمایا اللہ تعالیٰ نے حج اشہر معلومت یعنی حج کے مہینے میں معلوم ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مہینے حج کی شوال اور ذوالقعدہ اور ذوالحجہ سے ہیں روایت کیا اسکو بخاری نے ترجمہ باب میں

امام ابی حنیفہ	ابی یوسف	امام مالک
اور امام احمد اور زبیدی کی	اور امام شافعی اور ابی ثور	مہنتی حج کے شوال
نزدیک مہنتی حج کی شوال	اور ابن الزبیر اور ابن مسعود	اور ذی القعدہ اور
اور ذی القعدہ اور ذی الحجہ	کے نزدیک و راکب و	ذی الحجہ پورا ہی و یہی ایک
دو دن و رات ذی الحجہ	روایت نہیں حضرت علی اور	قول ہی شافعی کا، و یہ

امام ابی حنیفہ	ابی یوسف	امام مالک
<p>مین سے ہے ۔</p> <p>المعانی البدیعیہ</p> <p>فی اختلاف اہل</p> <p>الشریعہ</p>	<p>ابن مسعود اور ابن</p> <p>عمر سے یہ ہے</p> <p>کہ جینے حج کے</p> <p>شوال اور ذی القعدہ</p> <p>اور ثوون اور رمس</p> <p>زین بن ہدی الحجہ سے</p> <p>المعانی البدیعیہ</p>	<p>روایت دوسری</p> <p>سے حضرت علی</p> <p>اور ابن عباس</p> <p>اور ابن عمر سے</p> <p>المعانی البدیعیہ</p> <p>فی اختلاف</p> <p>اہل الشریعہ</p>

میزان شیعہ نے مین سے کہ اتفاق ہے آئمہ اربعہ کا
کہ نہیں صحیح ہوتا ہے احرام حج کا قبل شوال کے
فائدہ یہہ اجماع ہلا کر اہل نہ صحیح ہونے پر
ہے ۔

ابو حنیفہ	ابی یوسف	
<p>اور امام مالک و امام احمد اور ثوری اور ابن حبی اور باقی زید یہ کہ نزدیک سوائے ناصر اور اکثر علماء کے نزدیک مکروہ ہے احرام باندنا حج کے لئے حج کے غیر مہینوں میں پہر اگر احرام باندنا حج کا غیر مہینوں حج میں صحیح ہوگا احرام اوسکا ساتھ حج کے لیکن لاگو کچھ افعال حج میں پہلے مہینوں حج سے</p>	<p>اور امام شافعی اور ناصر کے نزدیک زید یہ میں سی او ابن عباس اور جابر اور ابی ثور اور داؤد کے نزدیک نہیں جائز ہے احرام حج کا مگر حج کے مہینوں میں پہر جب احرام باندنا حج کا غیر مہینوں حج میں منع ہوگا یہ احرام عمرہ کا۔</p>	<p>نزدیک او و کے نہیں جائز ہے احرام عمرہ کا بھی غیر مہینوں حج میں</p>

دوسرا مکان

میتات احرام حج کا مکانی ہے جسکو مقرر فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 روایت ہی ابن عباسؓ کہ کہا میں نے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 جگہ احرام باندھنی کی اہل مدینہ کے لئے ذوالحلیفہ اور شام والون کے
 لئے حنفہ اور نجد والون کے لئے قرن المنازل اور یمن والون کے لئے
 یلم کہ پس یہ سب جگہ احرام باندھنے کی ہیں اور شہر والون کے لئے
 کہ مذکور ہوئی اور اسکے لئے کہ گزین ان جگہوں پر سوا اور شہر والون کے
 اور شہر والے جو ارادہ رکھتے ہوں حج اور عمرہ کا اور جو ہوں سوا انکی
 یعنی رہنی والے داخل میتات کے انکی احرام کی جگہ انکی اہل کی ہے
 یعنی جگہ انکے رہنی کی اور مکہ والی احرام باندھنے کے لئے لقل کی یہ
 بخاری اور مسلم نے
 روایت ہی جابر سے کہ نقل کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 احرام کی جگہ مدینہ والونکی ذی الحلیفہ اور دوسری راہ حنفہ اور احرام
 کی جگہ عراق والونکی ذات عرق ہے اور احرام کی جگہ نجد والون کی
 قرن ہے اور احرام کی جگہ یمن والونکی یلم ہے نقل کی یہ مسلم نے

نام مہقات یعنی جاگیر
نام جن شہر والہ کی
احرام باندہنی کے یا اس طرف انہو کے

لئی مہقات ہے۔

ذو الخلیفہ
اہل مدینہ اور جو اہل
بضم حار فتح لام
آوین

ذو الخلیفہ نام ہی ایک جگہ کا چہ میل ہی مدینہ
اور دس منزل ہے کہ سے ابو الفضل کرمانی
لکھا کہ سی دس منزل اور مدینہ سے دو
اور یہ مہقات سب تو سنے دے رہی ام
اسکو آبار علی بھی کہتے ہیں۔

جحفہ
اہل شام و مصر اور
بضم جیم و سکون حا
جو او دہر آوین

کہ پہلی دور این تین مدینہ والوں کی ایک میں
ذو الخلیفہ ملتا تھا اور ایک میں جحفہ ملتا تھا
اور ایک ایک ہی راہ ہے اس میں اول ذو الخلیفہ
ملتا ہی اور پھر جحفہ پس اس صورت میں مہقات
ہوئی مدینہ والوں کی احرام کی لئی حکم مفسدہ ذیل سے

اہم سیات یعنی نام شہداء الہی یا
 اہم باندہ ہی کی ہرگز اتنا کوئی ہے
 یہ معیات ہے

کیا لازم ایسا	قیاس	نام مجتہد
دم یا کچھ نہیں ہے	اولی یہ ہی کہ	ابن حنیفہ اور
اوسپر	باندہ ہی کا حنیفہ	ابن خورس کے نزدیک
	پہر اگر نہ کیا حرام	
	دوم کا حنیفہ رہا نہ	
	احرام حنفی سے	
	جائز ہوا احرام	
	اہم کا دم نہیں کہ	
	حفت عایشہ کے	اگر ارادہ کرے
	نچ کا احرام باہمی	تذریع
	اسی اگر ارادہ کرے	
	احرام باندہ ہی حنفی سے	

امام مہدیان رضی اللہ عنہما امام حسن و علی علیہ السلام
احرام باندہنی کی اشیاء کو کی مہدیان

امام مجتہد قیاس کیا لازم آئیگا

امام شافعی کے جابر نہیں ہے لازم آئیگا اور ہرم
نزدیک اوسکو جو گذرا

ذو الخلیفہ میں

بارادہ حج کہ ترک

کرے احرام کو

ذو الخلیفہ سے

اور احرام باندہنی

جھٹ سے پس اگر

ترک کیا احرام کو ذو الخلیفہ

سے اور باندہنی

جھٹ سے

نام بیعت یعنی جگہ
احرام باندہی کے

نام شہر کی یا
ایسی جگہ کہ

ذات عرق اہل عراق و خراسان

مکسرتین و سکون وغیرہ اور جو اور

ثانی آوین

۱

۱

۱

۱

۱

۱

۱

۱

۱

کہ سے تین منزل ایک پہاڑی کا نام ہے

اور بعض تو نے چوالیس کو س بھی لکھا ہے

ابن عباس سے روایت ہے کہ کہا سیدین کیا

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جگہ حرام

کی مشرق والوں کی لئے عقیق نقل کیا یہ ہے

اور ابو داؤد نے ف عقیق نام ایک جگہ کا

ہی کہ محاذی ہی ذات عرق کی اور مشرق الون کے

مراد وہ لوگ ہیں گہروں کی خارج حرم کی جانب مشرق کی

اور جو بھی اتنی کہلاتی ہیں پس مشرق الون کی جگہ احرام کی

دونوں میں ایک عقیق دو سر ذات عرق جو کوئی

جگہ نہی جس جگہ کہ اسی میں احرام باندہی یہ فائدہ

عبد الحق دہلوی و مولانا اسحاق صاحب ہیں

نام مرقعات یعنی گنہ نام جن پر دیکھی اور
احرام باندھنی کی آئینہ لکھی مرقعات

قرن اہل نجد اور جو
بفتح قاف و کونانی او و ہری آوین
یَلْمُ اہل یمن کے لئی او
بفتح شین تہ تہانی جو محاذی کو یلم

ایک پہاڑی کا نام ہے مکہ سی و منزل پر
عرفات کی نہر کے پاس -
یلم مکہ سے دو منزل ہے پہلی اسکو
الملم اور بیرم کہتے تھے -

و و بلام کے ہو کر آوین
چنانچہ سند و ان
کے لئی محاذی
یلم کا مرقعات

نام مہفات یعنی جگہ نام حرم شریف کی یا پھر
احرام ماندہنی کی نیز لڑکی لڑکی پرستان

حل

جو لوگ داخل ہوئے
مذکورہ مہفات
اور درمیان حرم کی یعنی مہفات سی نام
اونکی زمین حل ہے مکان واحد ہے۔

عمرہ کی لڑی

اہل مکہ کا مہفات حل ہے اور تیغ نام ایک جگہ کا
کہ مکہ میں مکہ کی خارج حد حرم سی یعنی حل میں ہے
اور احرام عمرہ میں شرط ہے کہ حل سے باندھا جاوے
خواہ احرام ماندہنی والا کی ہو یا غیر کی۔
حضرت عائشہ سی ایسی صحیح بخاری و مسلم میں بھیجا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ سیر عبد الرحمن بن ابی بکر
اور حکم کیا کہ وہ عمرہ کرے تین تہم تہم افضل ہی حل میں

خاص کی کی لوگوں کی
لڑی مہفات حرم ہے

حرم

فتاویٰ

میقات مقرر کر دینا منع کرنا ہے تاخیر احرام کا موقت سے ایسا ہے
 ہر ایہ میں پس اگر مقدم کیا احرام ان مواقیت پر جائز ہوگا اور یہی
 افضل ہے اگر مامون ہو پڑنی سے مخطورات احرام سے اور جو
 مامون ہو پڑنی سے مخطورات میں پس تاخیر احرام کی میقات تک
 افضل ہے ایسا ہی ہے جو ہرہ نیرومین اور ہر ایک ان میقاتوں
 میں سے میقات میں واسطے ان میقات والوں کے اور اسکے
 لئے جو گزری ان میقاتوں پر غیر ان میقات والوں میں سے ایسا ہی
 نہیں میں عالمگیریہ -

غسل احرام

امام ابو حنیفہ

غسل احرام واسطے حج اور عمرہ کے سنت موکدہ ہی اور
 وضو کا مقام اس کے جیسا کہ باب و اس کی شرح میں ہے لیکن سنت
 میں اختیار اور محیط سے منقول ہے کہ غسل اور وضو واسطے احرام
 کے مستحب ہی - رد المحتار

امام شافعی

غسل حرام حج اور عمرہ کے لئے مستحب ہی واجب نہیں المعانی البیہ
زید پر متفق با امام شافعی

دیگر علماء

نزدیک حسن بصری کے جب پہنچا ہی غسل احرام غسل کر ہی جب
یا وہ پہنچا اگر مراد حسن بصری کی یہ ہے کہ مستحب ہی پس وہ موافق ہے
اور اگر مراد یہ ہے کہ واجب ہی پس نہیں صحیح ہے۔ المعانی البیہ
احرام بعد دو رکعت نماز کے

امام ابو حنیفہ

احرام باندنا بعد دو رکعت کے مستحب ہے۔

امام شافعی

ایک قول میں احرام باندنا بعد دو رکعت کے مستحب ہے۔ جملہ زید پر یہ قول
متفق با امام شافعی اول قول کے۔ قول دوسرا جہد یہ کہ مستحب ہے احرام باندنا
اوسوقت کہ اونٹن یا اوسکو سواری آوے اگر ہے سوار اور جب شروع
کری چلنا اگر ہے پیادہ۔

امام احمد

مستحق بقول اول شافعی و ابو حنیفہ -

امام مالک

احرام باندہی وقت قریب پہونچنے جنگل کے -

نزدیک ناصر کے زید یہ مین سے چہر رکعت پڑھی پھر ظہر پڑھی اگر وقت

اوسکا ہو پھر احرام باندہ ہے اوسکی جگہ ہے -

جب وقت پہونچی میقات راستہ اپنی تک پس چاہئے کہ صفائی کری تھ

اوتھانے بالونکی اور ناخنونکی اور چاہی کہ غسل کری اور ارادہ کرنی اس

نسل سے غسل احرام اور حیض والی اور نفاس والی عورتین

باتفاق مذاہب اربعہ غسل کریں واسطے احرام کے اور نکالی سلام

کپڑا مرد و عورت کا اور نکالی وہ کپڑا جو پہنا اوسکا حرام ہے اوپہنی

دو کپڑی واسطے احرام اپنی کے اور باتفاق ایہ اربعہ کے بہتر ہے

کہ ہو دین وہ دونون کپڑی سپید مگر نزدیک شافعیون و حنفیون کے

نیا ہونا ان دونون کپڑونکا بہتر ہے اور نزدیک مالکیون کی نہیں فرق

درمیان جدید اور عیال کے نزدیک حنفیون کے مستحب ہے جو عورتین و دونون

کپڑی پاک و صاف جدیدین ہون یا عتیقین اور مستحب ہے خوشبو کرنا
 بدن اپنی کو نزدیک حنفیون اور شافعیون اور حنبلیون کے مگر خلافت
 ہے مالکیون کا اور صحیح تراویح کے نزدیک خوشبو لگانا کپڑوں میں جائز ہے
 مگر شافعیون کے نزدیک صرف بدن پر خوشبو لگانا اولیٰ ہے اور یہ بھی
 مذہب حنبلیون کا مگر انہوں نے تصریح یا دلالت نہیں کی اور کہا کرانی
 حنفی مذہب ہے کہ مروی ہے وہ خوشبو لگانا کپڑی کو جو باقی رہتا ہے اثر
 اسکا اور نزدیک مالکیون کی نہ لگاوے کپڑی کو اور بدن کو وہ خوشبو
 جو باقی رہے خوشبو اسکی بعد احرام کے پہر بعد کرتے اور اس چیز کے
 جو مہنی ذکر کیا پڑ ہے دو رکعت احرام کی اگر نہ ہو سے وقت کو وہ اور
 بہتر نزدیک شافعیون اور ابن حیب مالکی کے یہ ہے کہ محرم ہی شخص
 بعد چٹائی کے خواہ سوار ہو دی یا پیدل اور بہتر نزدیک حنبلیون
 اور حنفیون کے یہ ہے کہ وہ محرم ہی بعد نماز کے اور افضل ہی متوجہ ہونا
 طرف قبلہ کی وقت احرام کے نزدیک چاروں امام کے اور حقیقت
 ارادہ کری احرام حج کا ورنہ حالیکہ وہ مفرد ہی کسی زبان سے اذیت کری
 یعنی یہ کہ اے بارخدا یا تحقیق ہم نے ارادہ کیا حج کو پس آسا کرو کہ ہمارے

واسطے اور قبول کرنا و سکو ہے اور مدد دی مجھ کو اور پراو کے اور
 برکت مجھ کو بیچ حج کے اور نیت کی مہینی حج کی اور احرام کیا مہینی حج
 کی واسطے اور پہر پڑھی یہ لبیک اللہم لبیک الحج پس صحیح ہوتا ہے
 احرام اسکا بیچ مہینوں حج کے باتفاق ایتمہ اربعہ کے اور حقیقت
 ارادہ کرے احرام حج اور عمرہ کا پس زیادہ کری ذکر عمرہ حج
 کے ساتھ اور نیت کری دو نو کی لئے اور تلبیہ کری مثل ما ذکرنا کے
 صحیح ہوتا ہے احرام دونوں کے لئے بیچ مہینوں حج کے باتفاق اور
 اگر اسی ذکر کیا اور نیت کی صرف عمرہ کی اور تلبیہ کیا صحیح ہوتا ہے
 احرام اسکا خاص عمرہ کی واسطے بلا شرکت حج بالاتفاق مذاہب اربعہ
 کے اور مستحب نزدیک مالکیوں کے یہ کہ نہ ذکر کرے زبان سے
 اوس چیز کو کہ جس کے واسطے احرام ہی مگر خلاف کیا ہے باقی اہل
 نے کیونکہ باقی اہام مستحب جانتے ہیں ذکر کرنا زیادہ سے ازساں
 صغیر ابن جامعہ ۔

بدن اور بالوں کا گردا اور غبار اور میل جھڑوانا خطمی اور شان وغیرہ
 سے مستحب ہی کذا فی حاشیۃ الطحاوی مستحب بلکہ سنت ہی ایسی زوجہ

یا اپنی لونڈی سے جماع کر لینا قبل احرام کے اگر اوسکی ہمراہ ہو اور
کوئی جماع کا مانع نہ ہو چنانچہ حیض درمختار۔

ازار پہنی یعنی تہ بند یا ندھی ناف سے زانو تک اور چادر کو اپنی
پیٹھ پر ڈالے اور سنون یہ ہے کہ چادر کو پیٹھ پر ڈال کر دھنی
ہاتھ کی طرف بٹل کے نیچے کر کے اپنی بائیں مونڈھے پر ڈالے
سو اگر چادر میں گھنڈی لگائی یا اوسکو کانٹھی سے اٹھایا یا گرد لگائی
تو بڑا کیا لیکن یہ ایسا قصور نہیں کہ ذبح کرنا اوسپر لازم آوے
تہ بند اور چادر تہی ہوں یا دونوں پر انہیں دھوئیں پاک سفید ہوں جیسا
کنن کفایت کا ہوتا ہے اور یہ جو مذکور ہوا تہ بند اور چادر کا سو بیانا
ہے سنت کا والا احرام کو واسطے ستر حورت کافی ہے بعد غسل اور لباس
مذکور کے اور قبل احرام کے اپنی بدن میں خوشبو لگا دی اگر اوسکی پاس ہو
اور نہ ہو کسی سے طلب نہ کری اور اپنی کپڑے میں ایسی خوشبو نہ لگائے
جسکا نشان باقی رہے اور نظر آویں ہی قول صحیح تر ہے دوسرے
قول سے م بدن میں خوشبو لگانا ہر طرح سے درست ہے ظاہر از
میں خداداد کی ذات باقی رہی جیسے مشک اور غالیہ یا نایا باقی رہے

صحیح مسلم میں عایشہ صدیقہ سے روایت ہے کہ احرام کے وقت
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے سر مبارک پر مینہ شک لگایا اور
 اسکی چمک نظر آتی تھی لیکن بقول اصح کپڑی مین ایسی خوشبو لگانا
 درست نہیں جو نمودار ہو اور بعد اسکے نماز و گناہ مستحب پڑھے
 اور سوت مین جو بکرو نہیں اور فقط حج کا کرنیوالا اپنی زبان سے موافق اپنی
 دل کے یہ دعا کری اللہم انی ارید الحج فیہ رلی و قبلہ منی یعنی خداؤ
 مین حج کا ارادہ کرتا ہوں سوا اسکو میرے واسطے آسان کر دے
 اور اسکو قبول کہ میری جانب سے آسانی کی دعا سوا سطرے ہی کہ
 حج میں مشقت زیادہ ہے اور مدت دراز ادا اسکے کر نہیں لگتی تھی اور مین
 درخواست آسانی مناسب اور قبول ہو نیکی خواہش کے قید باقندار دعا
 انبراہیم اور اسمعیل علیہما السلام کے دونوں حضرات نے فرمایا کہ اسی ہمارے
 رب قبول کر حج کو ہماری جانب سے بلا شک تو سمیع اور علیم ہے۔
 پہرہ و گناہ احرام کے بعد تلبدیہ کری یعنی لبیک کہی اور لبیک کہنی سے
 حج کی نیت کرے یہ بیان ہے شروع حج کا بطریق کامل و الا حج
 تو مطلق نیت سی ابھی صحیح ہے اگرچہ دل ہی مین نیت حج کی کرے زبان

نہ نکالی لیکن بشرط متصل کرنے نیت کی ساتھ ایسے ذکر کے جسے تعظیم
 رب العالمین مقصود ہو چنانچہ بعنیت کے سبحان اللہ کہنا اور لا الہ الا
 کہنا اگرچہ یہ ذکر فارسی زبان میں کرے اگرچہ زبان عربی کا خوب
 ماہر ہے مگر لبیک کہنے سے نیت حاصل نہیں ہوتی اس واسطے
 کہ زبان سے بولنا دوسرا امر ہے ارادہ کے سوا۔ معلوم ہوا
 کہ نیت کا کہنا زبان سے شرط نہیں بلکہ مستحب لبیک اللہ لبیک لبیک لا شریک
 لبیک ان الحمد للہ نعمۃ لک والملك لا شریک لک اور تلبیہ نباء
 مذہب درست کے یہ ہی جو ماثن نے مذکور کیا یعنی حاضر ہون تیری
 خدمت میں خداوند تیری بجا آوری حکم میں بار بار حاضر ہون کو
 تیرا شریک نہیں حاضر ہون تیری حضور میں بلا شک سب تعریفین
 اور سب نعمتیں تیرے واسطے ہیں اور بادشاہی تجکو مخصوص ہے
 کوئی تیرا سا جہی نہیں لفظ ان کا ہمزہ مکسور ہے لغت فصیح میں اور
 فتحہ ہی جائز ہے اور لغت کی ت کو فتحہ ہے یا نعمۃ لک مبتدا
 اور خبر ہیں تو اس صورت میں ت کو ضمہ ہو گا مگر یہ تلبیہ صحاح ستہ
 میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ

و سلم اسے طح احرام کے وقت فرماتے تھے اور زیادہ کرے بنا بر استحباب
 کے اس تلبیہ میں یعنی اس تلبیہ کے بعد اور الفاظ کا بڑھنا مستحب ہے اور اس
 تلبیہ کے الفاظ کے اندر اور الفاظ کا زیادہ کرنا بہتر نہیں مگر طبعی کی
 مناسک میں ہے کہ بعد تلبیہ ماثورہ کے یون کہے لبیک و تحمیر
 سیدیک العبار الیک یعمل لبیک الہ اکملی غفار الذی لبیک الذی انسخ
 اور اس تلبیہ سنو نہ سے کوئی لفظ کم نہ کری اس واسطے کہ کم کرنا مکروہ
 تحریمی ہے بدلیل قول فقہاء کہ تلبیہ مذکورہ ایک بار کہنا شرط ہے اور ایک بار
 سے زیادہ کہنا سنت ہی اور محرم تلبیہ کے ترک کرنے سے اور تلبیہ
 میں آواز نہ بلند کرنے سے بدکار ہو جاتا ہے اور جب لبیک کہا
 حج کی نیت کر کے یا ہدی کو یا ناک لچلا یا نفل کی اونٹ یا گا ہی کے
 گردن میں پٹا ڈالا یا جس شکار کو کہ حرم میں یا احرام سابق میں
 قتل کیا تھا اس کی بدلی کی اونٹ یا گا ہی کی گردن میں پٹا ڈالا اور مانند
 اس کی کسی تصویر نذر اور تمتع اور قرآن کے اونٹ یا گا ہی کی گردن میں
 پٹا ڈالا اور خود لچلا اس اونٹ یا گا ہی کو حج کے قصد پر اور کیا عمرہ
 بھی مابورہ مذکورہ میں حج کی مانند ہے یون لایق ہی جواب دینا کہ

مان عمرہ بھی حج کی مانند ہے یعنی ایسے افعال سے عمرہ کا احرام
 بھی ثابت ہوتا ہے یا اونٹ یا گامی کو پٹا ڈال کر ادا کر دینا یا پھر
 متوجہ ہوا اور اسکو ملک یا میقات سے پہلے سوا کر بعد میقات کے مل گیا تو
 اسکو احرام کرنا میقات سے لیکر کہہ کر لازم ہوگا یعنی مسعود
 میں پٹا ڈال کر اونٹ کا بھیجنا یا مقام تبلیہ کے نہو گا یا اونٹ یا گامی کو
 تمتع یا قرآن کے واسطے روانہ کیا اور حالانکہ پٹا ڈالنا اور متوجہ ہونا
 حج کے مہینوں میں واقع ہوا اور اگر دونوں کام موسم حج میں نہ ہوئی
 تو یہ شخص محرم نہ ہوگا جب تک کہ اونٹ یا گامی کو نہ ملجاوے سوا کر تمتع
 یا قرآن کی اونٹ یا گامی کو روانہ کیا اور خود متوجہ ہوا احرام کی نیت
 ہے اگرچہ اسکو قبل میقات کے نکلا بنا پر تخیان کے تو البتہ وہ شخص
 محرم ہو گیا ان سب صورتوں میں اسواسطے کہ اجابت حج کی جسطرح ہر
 ذکر سے ہوتی ہے اسی طرح ہر ایک اس فعل سے ہوتی ہے جو فعل کہ احرام
 کے ساتھ مخصوص ہے اور یہ افعال مذکورہ احرام ہی سے خصوصیت
 رکھتے ہیں خلاصہ یہ ہے کہ احرام کا ثبوت دو طریق سے ہی ایک
 یہ کہ حج کی نیت سے لیکر کہی یا کسی اور ذکر تعظیمی کرنے اور

دوسرا طریقہ یہ ہے کہ حج کی نیت کر کے یہ افعال مذکورہ بشعرو
 مفصلہ عمل میں لاوے شاح کہتا ہی پرہم کہتے ہیں کہ صحیح ہونا اہم
 کا موقوف نہیں مخصوص حج یا عمری کی نیت پر اس واسطے کہ اگر محرم نے
 مبہم حرام کیا یعنی احرام باندھنی کے وقت یا مخصوص حج یا عمری کا
 خیال دلیر نہ آیا یہاں تک کہ نیت اللہ کے گردا گردا کیا رہو مگر اول حرام
 کو عمری کی طرف پہیری یعنی عمرہ ادا کرے اور قبل شروع افعال
 اسکو اختیار ہے تعین کا چاہے اول حرام کو حج کی واسطے تہراوی
 چاہی عمری کے واسطے کہ انی جاشیہ الطحطاوسے اور اگر نیت حج
 کی مطلق کی یعنی حج فرض یا حج نفل کی تعین نکی تو فرض حج کی طر
 پہیری یعنی فرض حج اول حرام سے ادا کرے اور اگر اسنے
 نفل حج کو معین کر لیا تو نفل حج صحیح ہوگا اگر چہ اسنے ہنوز فرض
 حج نکلیا ہو کہ انی اشہر بنالیہ عن فتح القدیر۔ اور اگر اونٹ میں
 اشعار کیا یعنی کوہان کی بائیں طرف ہلکا سا زخم کر دیا تاکہ ہری کا
 نشان ہو جاوے یا اسکی پیٹھ پر جھول ڈالی یا اسکو روانہ کیا
 بہ نیت تمتع یا قرآن کے اور اسکو جا کرنے مل گیا چنانچہ مل جانی کا

مذکور ہو چکا یا بہر پکری کی گردنیں پٹاؤں تو ایسے افعال سے محرم
 نہوگا اس واسطے کہ یہ کام حج یا عمری کی تو اسے مخصوص نہیں م
 اشعار یعنی قربانی کی اونٹ کا کوہان چیرنا امام اعظم کے نزدیک مکروہ
 ہے اس واسطے کہ حیوان کی تعزیب ہے اور صاحبین کے نزدیک
 خوب ہے اور امام شافعی کے نزدیک سنت ہے اس واسطے کہ
 رسول علیہ السلام اور اصحاب کا فعل ہے ابو جعفر طحاوی نے کہا
 کہ اصل اشعار ابو حنیفہ کے نزدیک مکروہ نہیں اور کیونکر مکروہ ہو اور
 حالانکہ احادیث مشہورہ سے ثابت ہی اور امام نے مکروہ نہیں کہا
 مگر اس اشعار کو جو امام کے اہل زمانہ کرتے تھے اس واسطے کہ
 امام نے اونکو دیکھا کہ نہایت زخم کاری لگاتے تھے جسے ہلاکی کا
 خوف تھا تو سرباب کے واسطے انکی اس فعل کو مکروہ کہا اور اگر اس طرح
 زخم لگا دے کہ کہاں کٹی نہ گوشت تو جائز ہے اور بعضی علمائے نے کہا کہ
 تقدیم اشعار کے تقلید پر امام کے نزدیک مکروہ ہے جیسی تقدیم نخل
 کتابیہ کے نخل مسلمہ پر مکروہ ہے کہ فی العینی شرح المکنز
 اور بعد احرام باندھنی کے فوراً اجتناب کرے اور دور رہا گے غور تو نہ

جماع سے یا عورتوں کے سامنی جماع کی بات چیت سے اور پہنچ
 کرے فسوق سے یعنی نافرمانی اور اطاعت الہی کی چوڑے سے
 اور لڑائی جھگڑائی سے اس واسطے کہ محرم کے حق میں یہ زیادہ تر
 قبیح ہے یعنی خادمون اور رفیقون اور کرایہ دارون سے خرخشہ
 نکرے بلکہ اونکی سخت گوئی اور زبان درازی کا تحمل کرے کہ یہم
 امور نص قرانی سے ممنوع ہیں فرمایا فلا فث ولا فسوق ولا جدال
 فی الحج۔ اور پہنچ کرے محرم خشکی کے شکار سے نہ دریا کے شکار
 اس واسطے کہ دریا کا شکار محرم کو درست ہے بموجب آیت قرانی کے
 اور پہنچ کرے موجود شکار کی طرقت اشارہ کرنے سے اور غائب
 شکار کے بتا دینی سے اور اشارہ کرنا اور بتا دینا شکار کا دہان حرام
 ہے جب دوسرا محرم شکار کے جانور کو نہ بٹا ہوا اور اگر جاننا ہو تو شکار
 کرنیوالی اور بتانیوالی محرم پر کچھ حرم نہیں قبل اصح میں اور بعد احرام کے
 بھی خوشبو لگانے سے اگرچہ بلا قصد ہو نہ بدن میں خوشبو لگاوی نہ پری
 میں اور مکروہ ہے سونگھنا خوشبو کا اور اسطرح پھول اور میوے کا
 سونگھنا مکروہ ہے کذا فی حاشیہ المططاوی۔ از غایت الاوطار

چار فرض بین حج کے لئے

فرض وہ ہے جسکے ترک سے حج باطل ہووے اور سال آئندہ
میں اوسکی قضاء لازم آوے واجب وہ ہے جسکے ترک سے حج
باطل نہیں ہوتا بلکہ وجہ کرنا لازم آتا ہے۔
اول فرض احرام۔

دو۔ راقوف بعرفات۔

تیس۔ طواف الزیارت۔

چوتھی فرض ترتیب افعال سے اول احرام بعد از ان قوف بعرفہ
بعد از ان طواف الزیارت جو ایک النسی فوت ہوا حج ادا نہوا
لہذا احرام بروی ترتیب اول فرض ہے۔ اور احرام شرط ہے
باعتبار ابتداء کے لہذا اوسکی تقدیم حج کے جہنوں پر جائز ہے
جیسے وضو میں قبل وقت نماز کے جائز ہے اور احرام کو رکن کا
حکم ہے باعتبار انتہا کے تا آنکہ جبکا احرام باندہ کے حج فوت
ہو گیا ہو اوسکو احرام کا باقی رکھنا تاکہ سال آئندہ اوسے حج کی
قضاء کری جائز نہیں اور اگر شرط ہو تا ہر طرح تو اوسکا باقی رہنا

جائز ہو تا از غایۃ الاوطار۔

اور احرام میں نسک، این نیت و تکبیر و ساق ہدی اور احرام کے
لئے رکن ہے اور شرط جیسا کہ مفصلہ ذیل میں شرح مذکور ہیں۔

امام احمد	امام مالک	دیگر علماء
<p>شفیق بامام شافعی</p> <p>در باب الحقا و شفیق بامام حنفیہ</p> <p>زودیک ابوعلی بن جریر ابن ابی عبد اللہ</p> <p>زبیری کے شافعیہ میں سے۔</p> <p>اور زودیک نامیہ کے محتاج ہے</p> <p>طعن نہا اور تلخیص کے۔ زودیک اور کے</p> <p>منقذ ہو تا ہی حرام ساتھ تلخیص کے</p> <p>بدون نیت کے المعافی البدعیہ</p>		

از کتب حنفیہ

اور احرام کے لئے رکن ہے اور شرط ہے رکن احرام کا پایا یا حبانا محرم سے ہی ایک فعل کا خصائیس حج میں ہے اور دو فعل دو تنجیم ہے ایک قول ہے اس طرح کہ کہی لبیک اللہ لبیک لا شریک لک لبیک انخ - اور یہہ لبیک کہنا ایک بار شرط ہے اور زیادہ ایک بار سے سنت کہ لازم آتی ہے اس کے ترک سے اسارت ایسا ہی ہے محیط شمس مین -

۱۔ اگر ہو جگہ تلبیہ کے تسبیح یا تحمید یا تہلیل یا تجہید یا جو اور شاہد اسکے ہے ذکر اللہ مین سے اور نیت کرے ساتھ اسکے احرام کے ہو جائیگا محرم برابر ہے کہ اچھی طرح تلبیہ کہہ سکتا ہو یا اچھی طرح تلبیہ نہ کہہ سکتا ہو بالاجماع اور ایسا ہی ہے جبکہ لائی تلبیہ کو ساتھ دوسری زبان کے کافی ہو گا اور سکو برابر ہے کہ اچھی طرح عربی پڑھ سکتا ہو

یا اچھی طرح عربی نہ پڑھ سکتا ہو ایسا ہی ہے شرح طحاوی
 میں اور عربی افضل ہے اور اگر کہا محرم نے اللہم اور نہ زاید
 کیا اس پر پس جس نے کہا ہے ہو جاتا ہے ساتھ اسکے
 بشیروء کر نیوالا نماز میں کہتا ہے ہو جاتا ہے محرم اور
 اہم پر قول اوس شخص کے کہ کہتا ہے نہیں ہوتا ہے ساتھ
 اسکے شروع کر نیوالا نماز میں نہیں ہوتا ہے محرم۔

اور دوسری قسم فصل ہے اور وہ تقلید بدہ اور سوق بدی
 اوسکا اور متوجہ ہو ساتھ اوسکے بارادہ حج کے ہو جاتا ہے
 اس سے محرم اگرچہ نہ بلیک کہی ہو برابر ہے کہ تقلید بدہ
 قطوع کری یا بدہ نہ ذریا بدہ جزا ہے صید یا اسکی مانند کی
 اور اگر ہیجا ہو بدہ کو اپنے سامنے اور نہ متوجہ ہو اہو
 ساتھ اوسکے پہر متوجہ ہو اہو کا محرم یہاں تک کہ بلجاوے
 بدہ سے مگر بدی متع یا قران کے کہ ہو جاتا ہے محرم جبکہ متوجہ
 ہو اہو ہو گا محرم یہاں تک کہ بلجاوے بدہ سے مگر بدی متع
 یا قران کے کہ ہو جاتا ہے محرم جبکہ متوجہ ہو اپنے اسے کہ لائق

ہو جاوے اویسی ایسا ہی محیطِ سرخسی میں عالمگیر یہ اور
 صحیح ہوتا ہے حج ساتھ مطلق نیت کے اس طرح کہ نیت کرے
 نیک کے بدون نیتین حج یا عمرہ کے پہر اگر نیتین کر گیا پہلے
 طواف سے پس بہتر ہے اور جو نہیں پہر جائیگی یہ نیت و اسے
 عمرہ کے جیسا کہ آتا ہے کہا باب میں اور نیتین نیک کے نہیں ہے
 شرط پس صحیح ہے مبہم اور ساتھ اسکی کہ احرام باندھا ہوتا ہے
 اس کے غیر سے اور کہا باب میں دوسری جگہ میں اور اگر
 احرام باندھا ساتھ اس چیز کے کہ احرام باندھا ہے ساتھ
 اس کے غیر اس کے نے پس وہ مبہم ہے پس لازم آگیا اس پر
 حج یا عمرہ اور مقید کیا ہے اس کو شارج نے ساتھ اس صوت
 کے کہ سنا تھا ہوا اس کو جبکہ احرام باندھا ہوا اس کے غیر نے
 انتہی اور ایسا ہی ہے اگر مطلق چھوڑا نیت حج کو پہر جائیگا اطلاق
 نیت کا واسطے فرض کے درمختار

اور نیت اگرچہ ساتھ دل کے ہوا سنے کہ ذکر اس کا جبکہ احرام باندھا
 گیا ہو حج یا عمرہ میں سے ساتھ زبان کے شرط نہیں ہے جیسا کہ

نماز میں ربیعی ورد المختار -

لیکن شرط ہے مقارنت نیت کے ساتھ ایسے ذکر کے کہ قصد کجائی ہو نہ ہو
اوسکے تعظیم مانند تسبیح اور تہلیل کے اگرچہ ساتھ فارسی کے ہو اگرچہ
اچھی طرح پڑھ سکتا ہو عربی کو اور اچھی طرح تلبیہ پڑھ سکتا ہو علیٰ اہل بیت
ساتھ ذکر کے کہ قصد کجائی ہو ساتھ اوسکے تعظیم اسی اگرچہ امیز ہو وہ ذکر
ساتھ دعا کے علیٰ الصبیح شرح لباب -

اور خانیہ میں ہے اور اگر کہا اللہم اور نہ زیادہ کیا اسپر کہا امام ابن الفضل نے
یہ پیراوسل خلاف کے ہے کہ ذکر کر چکے ہیں ہم اوسکو شروع نماز میں
حاصل یہ ہے کہ اقتران نیت کا ساتھ خصوص تلبیہ کے شرط نہیں ہے
بلکہ اقتران نیت کا ساتھ خصوص تلبیہ کے سنت ہے اور شرط اقتران
نیت ہے ساتھ کوئی شے ذکر کے کہ ہو اور جب لبیک کہے تو ضرور ہے
یہ کہ ہو لبیک کہنا ساتھ زبان کے - کہنا لباب میں پس اگر ذکر کیا
لبیک کو ساتھ دل کے نہ اعتبار ہو گا اوسکا اور آخر میں یعنی گونگے کو لازم ہے
ہلانا زبان کا اور کہا گیا نہیں لازم ہے گونگے کو ہلانا زبان کا بلکہ مستحب
ہے انتہی - اور میل کیا ہے شاح لباب نے طرف ثانی کے یعنی نہ لازم

ہونیکے اسلئے کہ اصح یہ ہے کہ نہیں لازم ہے گونگے کو ہلانازبان کا
 قراوت میں واسطے نماز کے پس اس میں بطریق اولیٰ لازم نہوگا ہلانازبان کا
 اسلئے کہ حج اوس معنی وسیع تر ہے اور اسلئے کہ قراوت فرض قطعی
 متفق علیہ ہے بخلاف تلبیہ کے۔ رد المحتار

جنے تلبیہ بدی تطوع یا نذریہ یا جزائی صید یا تقلید بدی کسی اور شی
 کے اشیاء میں سے کی اور متوجہ ہو ساتھ بدی کے بارادو حج پس تحقیق
 احرام باندہ بدایتہ اور یہ کلام صاحب ہدایہ کا مفید اسکا ہے کہ ضرور
 اس طرح احرام میں تین چیز تقلید بدی اور توجہ ساتھ اوسکے اور نیت
 شک فتح القدیر۔

شرح لباب میں ہے کہ واسطے اتاقت بدی کی مقام تلبیہ کے شرائط میں
 پس انہیں شرائط میں کثرت شک یعنی حج یا عمرہ کے ہے اور انہیں شرائط
 میں سؤق ہن ہے اور توجہ ساتھ اس کے یا پالینا بدی کا ہے اور سؤق
 اگر ہیجدا ہے بدی کو اور متوجہ نہیں ہوا ہے ساتھ اوسکے مگر یہی تمتع اور
 قرآن میں ہے پس اگر تلبیہ کے ہی کی اور نہیں سؤق کیا اوسکا یا سؤق کیا
 اور متوجہ نہو ساتھ اوسکے پہر متوجہ ہو بعد اوسکے بارادو شک پس اگر

پانسی و اسٹیشنر شریعت اور قرآن کے نہوگا محرم ہاں تک کہ لاحق ہو جائے۔
 کے پس جب پاکہ ہو کر اور سوت کرے اور سکا ہو جائیگا محرم۔ رد المحتار۔
 اور تمام و کلام در مختار یہ ہے کہ شرط ایک شے ہے دو چیزیں یا سوت کر
 ہدی کا اور متوجہ ہو ساتھ ہدی کے اور یا یہ کہ بھیجے ہدی کو پہر یا جاسے اور میں
 متوجہ ہو ساتھ ہو سکا اور یہ شرط واسطے غیر متعہ اور قرآن کہ ہے اسلئے کہ نہیں شرط
 ہے تمتع اور قرآن میں توجہ ساتھ ہو سکا اور نہ لاحق ہو ساتھ ہو سکا۔ رد المحتار
 اور جب بھیجا ہو ہدی کو پہر متوجہ ہو اور بارادہ حج یا عمرہ اور لاحق ہو اور اسکو
 غیر متعہ اور قرآن میں ہوگا محرم پہلے پہنچنے کے میقات سے اور بعد پہنچنے کے
 میقات پر لازم ہوگا اسکو احرام ساتھ تلبیہ کے میقات سے اسلئے کہ حیثیت
 پہنچ گیا طرقت میقات کے نہوگا محرم ساتھ تقلید کے بسبب لاحق ہونے
 کے ہدی کو اور نہیں جائز ہے اسکو تجاوز کرنا میقات سے بدون احرام کے
 پس لازم ہوگا اسکو احرام ساتھ تلبیہ کے رحمتی رد المحتار

اور حقوق شرط ہے بالاتفاق اور ای پر سوت بعد حقوق کے پس مختلف فیہ ہے
 پس جامع صغیر میں نہیں شرط کیا ہے سوت کو اور شرط کیا ہے سوت کو اصل میں
 پس کیا اصل میں کہ سوت کرے ہدی کا اور متوجہ ہو ساتھ ہو سکا کہ باخرا اسلام

نے یہ امر اتفاقی ہے اور سو اس کے نہیں کہ شرط حقوق ہے اور کافی ہیں
 کہ کما شمس لائمہ خرسخی مریشہ ط کہ مختلف ہیں صحابہ اس سلسلہ میں بعض
 اہلین کہتے ہیں کہ جب تقلید بدعت کی محرم ہو گیا اور بعض انہیں کہتے ہیں کہ جب
 مستوجہ ہو ایچھے ہی کے محرم ہو گیا اور بعض انہیں کہتے ہیں جب پالیا اوکو
 پس سوق اور کتا محرم ہو گیا پس لیا ہمنے ساتھ متیقن کے انہیں سے اور کہا،
 کہ جب پاک ہی کہ اور سوق کرے اور کتا محرم بسبب اتفاق صحابہ کے اس پر
 شرح لمابہ المختار

جب یہ جہاد کو وسطے متنع یا قرآن کے اشہر ج میں اور مستوجہ ہو اپنی حرام کے اشہر
 ج میں اگرچہ نہ لاحق ہوا اوکو محرم ساتھ متنع یا قرآن کے در مختار
 تقلید بدعتی غیر اشہر ج میں معتد نہیں ہے اس لئے کہ تقلید ایک فعل ہے افعال
 میں سے اور افعال متنع پہلی اشہر ج سے معتد بہا نہیں ہوتے ہیں پس ہو جاتا ہے
 قطع اور بدعتی قطع میں جب تک نہ پای اوکو یا کتا ساتھ اوکو محرم
 ایسا ہی شرح جامع صغیر و فاضل خان میں ذریعی میں۔ رد المختار
 اور اگر اشعار کیا بدعتی کا ساتھ جہاں طرف کو مان اونٹ کے یا بھول کہنے
 بدعتی کی پشت پر یا یہ جہاد ہی کہ نہ واسطے متنع اور قرآن کے اور نہ لاحق ہوا اوکو

پہلی سیقات سے نیا تقلید کی بکری کی نواؤں اور گائے کے ہونکا محرم سبب
عدم اختصاص ان افعال کے ساتھ نسا کی در مختار

عدم اختصاص ان افعال کا ساتھ نسا کے اسلئے ہے کہ اشعار کہی جاتا ہے ^{سطح}
دور کرنے عارضہ کے اور جہول ڈالنا کہی جاتا ہے ^{سطح} دفع حرادریدہ اور اذی کے
اور اسلئے کہ جب ہوگی روبرو اسکے ہماری کہ سوق کرے اور سکا وقت توجہ کے نہ پائی
جائیگی مگر صفت نیت اور ساتھ صفت نیت کے نہیں جاتا ہے محرم اور تقلید شاعہ کی
نہیں ہے متعارف اور نہ سنت جمعی رد المختار

اور اشعار مکر وہ ہے نزدیک امام یعنی ابی حنیفہ کے اسلئے کہ ہر ایک اشعار کرنا اچھی
طرح نہیں جانتا ہے پس لاحق ہوگی حیوان کو ساتھ اس کے تعذیب طحطاوی۔
اور اشارہ کیا ہے مصنف نے یعنی صاحب در مختار نے اس طرف کہ اشعار
خاص ہے ساتھ اوٹ کے رد المختار

اور اشعار مکر وہ ہے نزدیک امام کے جیسا کہ قریب ہے کہ آتا ہے اگرچہ حسن
نزدیک صاحبین کے مگر یہ کہ کہا جائے واسطے معالجہ کے نہر الفایق اور
اونٹ اور اونٹنی کا ہم ہی ہونا اتفاقی ہے اور گائے کو شامل ہونا بدنام کا نزدیک
حنیفہ کے ہے ایسا ہی استفادہ ہے نہر الفایق سے۔

احرام آفاقی

آفاقی وہ ہے جسکا گہر باہر میقات کے ہووے

امام ابو حنیفہ

امام شافعی

جسکا کہ گہر باہر میقات کے ہو جائز ہے

ایسکو احرام باندنا اپنی گہر سے اور

جائز ہے ایسکو احرام باندنا میقات کے

اور اسکی افضل کیا ہے دو قول ہیں

ایک یہ کہ افضل ہے احرام باندنا ہے

اپنی شہر ہے

جسکا بارادو حج گزنگیا میقات سے

اور احرام نہ باندنا باہر احرام باندنا محمد

اند میقات کے لازم آیا اوپر دم

پیر اگر لوٹ گیا طرہ میقات کی قبل

تلبیس کے ساتھ احکام حج کے قطع ہوا تو

برابر ہی کہ تلبیس کہی ہو یا نہ کہی المعانی

اگر لوٹ گیا طرہ میقات کی تلبیس

کہی قطع ہوا اسی دم اور اگر

تلبیس کہی نہ ساقط ہو گا تو

المعانی البیہ

۱۱

امام احمد	امام مالک	دیگر علماء
متفق بقول شافعی افضل	متفق بقول اول شافعی	نزدیک امامیہ کے متفق نہیں ہوتا احرام قبل میقات کے
متفق بابام مالک	نہ ساقط ہو گا اوستی ہم	نزدیک حنفی و شافعی اور عطاء پر قول ہیں وہ قول عطاء ہیں نہیں ہے کہ اس پر جنے ترک کیا احرام کو میقات سے نزدیک ابن الزبیر کے اور اگر ہی اپنی حج کو پہلے شہر کے طرف میقات کے ہیں اس سے ہم کے نزدیک محمد بن حنفیہ نہیں ہے حج اسکا

امام شافعی	امام احمد	امام مالک
<p>اگر زکیا میقات پہنچے اور وہ حج کی حاجت کی نئی نہ حرم پہنچا دے کیا حج کا بکھڑا جائیگی</p> <p>میقات سے حرام باندھنا ہی ہوگا</p>	<p>لوٹ جاوے طرف اسحاق</p> <p>میقات کے اور احرام</p> <p>باندھ ہی میقات سے</p> <p>پہنچا دے کیا ہو اسے</p> <p>یہ لازم آئیگا اور سپر دم</p>	
<p>جہاں خیال ہوا احرام باندھنی</p> <p>حج کا اور کچھ پھر نہیں آتا</p> <p>جہاں نزل ہو کہ میں تجارت یا زیارت کی یا ہوا بل کہ میرے واپس</p> <p>غائب ہو گیا کیا جائز کہ اس کی طرف</p> <p>مکہ میں پھر احرام کے دو قریب</p> <p>ایک نزل میں اعلیٰ ہونا بغیر ابن عباس</p> <p>احرام کے جائز نہیں۔</p>	<p>المعانی البدیعیہ</p> <p>استغفر اللہ</p> <p>ایک روایت میں متفق بقول دوسرے</p>	<p>استغفر اللہ</p>
<p>دوسرے قول میں جائز ہے کہ اگر وہ پہنچے اور اس کے لئے احرام المعانی البدیعیہ</p>	<p>ایک روایت میں متفق بقول دوسرے</p>	

امام ابو حنیفہ

امام شافعی

جب گہر ہو یا ہر سقا کے نہیں جانیں تو داخل ہو نا
 حرم میں بدو اجرام کے قتل کے لئے داخل ہو
 یا غیر قتل کے لئے اور اگر گہر ہو گا اندر سقا
 کے تو جائز ہے داخل ہونا حرم میں بدو اجرام کے
 نزدیک ابی یوسف کہ نہیں جائز نہی داخل ہونا
 بدو اجرام کے جبکہ گہر ہو یا ہر سقا کے
 داخل ہونا حرم میں بدو اجرام کے قتل کے لئے
 آتا ہے پلح ام باندہ ہے حج کا یا عمر کا گہر
 کہ حج کرے سال حج اسلام میں یا سبزو میں
 یا عمر مند و رہا پس تحقیق کافی ہے اسکو
 اور داخل ہے اس میں احرام او سکا کہ
 واجب ہے اس پر حج -

نہیں جائز ہے داخل ہونا حرم میں بدو
 اجرام کے برابر ہے کہ گہر ہو یا ہر سقا
 یا اندر سقا کے اور برابر ہے کہ
 ہو داخل ہونا قتل کے لئے یا غیر قتل
 کے لئے -

داخل ہونا حرم میں بدو اجرام کے
 جائز نہیں ہے لیکن بدو اجرام کے
 داخل ہونے سے قضا اور دم
 لازم نہیں آتا ہے

المعانی البدیہ

المعانی البدیہ

خشکی

اور جو گناہ سے میقات سے بدون احرام کے پہرے آئے دوسرے
میقات پر پس احرام باندھے اوس دوسرے میقات سے
کافی ہو گا مگر احرام اوس کے میقات سے افضل ہے ایسا ہی ہے
جو ہر پیرہین اور یہ غیر اہل مینہ میں ہے اس لئے کہ اہل مینہ
اخض میں ساتھ اپنی میقات کے ایسا ہی ہے سراج و حاج
میں اور جو قصد کرے مکہ کا راہ غیر مسلوک سے احرام باندھیں
جبکہ محاذی ہو کسی میقات کی ان میقاتوں میں سے ایسا ہی ہے
محیط سرخسی میں اور جو حج کرے درمیان میں پس میقات اچکا
اوس وقت ہے کہ محاذی ہو اور سبکہ خشکے سے کہ نہ مستجاوز ہو اوسے
بدون احرام کے ایسا ہی ہے سراج و حاج میں۔

تری

اور جب علی درمیان میقاتوں کے درمیان یا خشکی میں اجتہاد کرے اور احرام
باندھے جب محاذی ہو ساتھ کسی میقات کے اون دونوں میں سے اور بعد تر

دو دن میقاتوں میں سے پہلی سے ساتھ احرام کے ایسا ہی ہے تین دن
پس اگر نہوا سطح کہ محاذی ہو پس میقات اور سکا اوپر و منزل کے
مکہ تک ایسا ہی ہے بحر اریق میں - عالمگیریہ

از نہیں جائز ہے آفاقی کو داخل ہونا مکہ کا بدون احرام کی نسا یعنی حج یا عمرہ
کے نیت رکھتا ہو یا نہ رکھتا ہو اور اگر داخل ہو گا مکہ میں پس لازم ہو گا اسے
حج یا عمرہ ایسا ہی محیط خرسی میں بابت خول مکہ میں بغیر احرام کے اور
بغیر شہادہ داخل میقات میں مانند بستان کی جائز ہے اور کو داخل ہونا
مکہ میں سطل اپنی حاجت کے بدون احرام کے مگر جبکہ ارادہ رکھتا ہو
یعنی حج یا عمرہ کا پس حج یا عمرہ نہیں روا ہوتا ہے مگر ساتھ احرام کے
اور نہیں کچھ حرج ہے اس میں ایسا ہی ہے کافی میں عالمگیریہ -

واسطے لکڑی لانے یا گھاس لائیکے داخل ہونا بغیر احرام کے آفاقی جبکہ
ہو جا اہل بستان سے مباح ہے ایسا ہی ہے محیط خرسی میں -

عالمگیریہ

جو آئی کسی میقات پر پانچ میقاتوں میں سے اور حال میں کہ ارادہ کرتا ہو
یعنی حج یا عمرہ کا یا قصد رکھتا ہو حرم کا واسطے کسی حاجت کے یا واسطے تجارت کے

حال یہ ہے کہ وہ اہل افاق میں سے ہے یا اہل حل یا حرم میں
 سے ہے نہیں سباح ہے اور سکو محاذات اور سکی مگر محرم ہو کے
 اس لئے کہ قصد کیا ہے محاذات دو میقاتوں کا میقات اہل افاق
 اور میقات اہل حل کا اور اگر قصد کیا ہو حل کا سباح ہے اور سکو محاذات
 اور سکی بغیر حرام کے اس لئے کہ قصد کیا ہے محاذات ایک میقات
 کا اور اس لئے کہ جب کہ نہ قصد کیا مکہ کا سا قط ہوگی حرست میقات کی
 پس ہو گیا مانند اور جگہوں کے پہر جب داخل ہو گیا حل میں اور
 ارادہ کیا بعد اسکے داخل ہونے مکہ کا واسطے کسی حاجت کے
 جائز ہو گا اور سکو داخل ہونا مکہ کا بدون اجرام کے اس لئے کہ جب
 داخل ہو گیا حل میں ہو گیا بمنزلہ اہل حل کی اور اس لئے کہ قصد کیا ہے
 محاذات ایک میقات کا اور یہ حلیہ ہے استقلا حرام میں اپنی آپ
 سے اور کھا ابو یوسف نے اگر نیت کی ہے اور بنے جسے ارادہ کیا ہے
 حل کا اقامت کی حل میں پندرہ دن جائز ہے اور سکو داخل ہونے
 مکہ کا بغیر حرام کے اس لئے کہ حل ہو گیا وطن اسکے لئے پس ہو گیا مانند
 اہل حل کے اور اگر نیت نیت کی ہے اقامت پندرہ دن کی نہیں جائز ہے

اوسکو داخل ہونا مکہ کا مگر ساتھ احرام کے اسلئے کہ نہیں ہوا ہے
 حل وطن اسلئے اوسکے اور ایسا ہی ہے اگر نکلا ہو کوئی اہل حرم میں
 طرف حل کے اور نہ متجاوز ہوا ہو میقات سے پہرا ^{جانب} ارادہ کیا ہو نہ
 طرف مکہ کی پہر جا کہ کو بغیر احرام کے اسلئے کہ قصداً کیا ہے اوسے
 مجاوزت ایک میقات کا اور اصل اوسکی یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم نے رخصت دی لکڑیٹروں کو مکہ میں داخل ہونے کی بغیر احرام کے
 اور عادت سے لکڑیٹروں کی ہے نہ متجاوز ہونا موقت کا سراج و حاج

مکی کی تعریف

مکی میں اختلاف ہے نزدیک ہمارے یعنی حنفیوں کے وہ شخص ہے
 کہ داخل میقات ہو حرم تک جیسا کہ ذکر کیا اسکو کرمانی نے اور یہ کہ جبکہ یقیناً
 بلکہ ظاہر وہ ہے جو سراج و حاج وغیرہ میں مکی وہ شخص ہے کہ رہتا ہو درمیان
 داخل میقات اور مکی کے تین نکلے راہ سے کم پر اور بحرِ اربعین سے کہ شرط
 راحلہ حق میں اوس شخص کے کہ درمیان داخل میقات اور درمیان مکہ
 تین دن سے زائد کی راہ پر رہتا ہو اور اس سے کم پر اگر رہتا ہو تو اوسکی
 بھی شرط نہیں ہے یہم رد المحتار میں ہے

احرام مکی

امام ابو حنیفہ	امام شافعی
<p>حاضرین مسجد حرام وہ ہیں کہ جسکا گہر اندامیقات کے ہو نہیں صحیح ہی ونسی تمتع اور</p>	<p>حاضرین مسجد حرام کے چہرہ میں تمتع میں ہیں جو ہون جرم میں نہیں صحیح ہی ونسی تمتع اور</p>
<p>قرآن پڑھ کر احرام باندھا تہہ تمتع اور قرآن جاتا رہا اور عمرہ اور سکا</p>	<p>ابن عبد اللہ کہ جس میں قصر کی جاتی ہے نماز</p>
<p>قرآن ابی یوسف اور محمد بن اکر احرام باندھا بعد اکر اکثر طواف کے گزرا جو دونوں پہنچے یعنی ادا کر لی و تو نگو اور لازم ایٹکا او سپردم جبر</p>	<p>مکی اور جو ہون مسجد حرام صحیح ہے اونسی تمتع اور قرآن اور نہیں مکروہ ہے او نگو یہ مگر وہ نہیں لازم ہے او سپر</p>

امام مالک

دیگر علماء

متفق با امام شافعی
حاضرین مسجد حرام و مہین
جو مکہ میں روزی طوہین

ہین

نزدیک بن عباس اور مجاہد اور ثوری کے
حاضرین مسجد حرام کے دو مہین جو خاص حرم
مہین ہیں۔

اور عطا سے دو روایت ہیں

ایک روایت میں قول اور نکاتاً یہ قول شافعی کے ہے
دوسری روایت میں قول نکاتاً یہ قول ابی حنیفہ کے
نزدیک قاسم اور یحییٰ زید ہیں حاضرین مسجد
حرام کے اہل موافقت ہیں اور جو اندر
میقات کے ہیں مکہ تک اور وہ مہین جو داخل
ہوں مکہ میں بغیر احرام کے۔

نزدیک اعمیٰ اور ابی طالب کے زید ہیں
جسکا ہو میقات گہرا و سکا نہیں صحیح ہے متفق
اوسے اور نہوگا وہ متفق۔

امام ابو حنیفہ

امام شافعی

جب بکلی مکہ سے مکی طرف مل کے اور
 احرام باندھے ساتھ حج کے ملے اور
 چلا جاوے عرۃ نہ تک لازم آئیگا اور پرم
 اور اگر لوٹ آئی طرف مکہ کے ساقط
 ہو جائیگا اسی دم
 اور اگر لوٹ اسی بدون لبیک کہی
 نہ ساقط ہو گا اسی دم

المعانی البدیعیہ

جب احرام باندھا ساتھ عرۃ مکہ سے اور
 طرف کیا اور سر ہونڈا یا اور نہ نکلا
 طرف مل کی پس قول عین یک قول نہیں ہے
 ہے یہ دوسرا قول ہے کہ کافی ہے پرم
 واجب ہے اور پرم

مستفق بقول دوسرے شافعی کے

امام احمد

امام مالک

نزل ارم آیتک و م کسی حال بین
المعانی البدیعه

متفق بابام احمد

متفق بقول اول شافعی

امام شافعی

امام ابو حنیفہ

احرام باندہ ہے اپنی جگہ سے اور اگر
 احرام نہ باندہ ہو اپنی جگہ سے نہ نخل
 ہو حرم میں مگر احرام باندہ کے پہر
 اگر داخل ہو گیا حرم میں بدون احرام
 باندہ ہے نخل آئی حرم سے اور احرام
 باندہ لے جانے چاہیے۔

جب احرام باندہ ہو حج کا مکہ سے
 پہنچا ہو طرف میقات کی احرام
 باندہ ہو حج کا پہلا کرنے کے
 افعال کے افعال حج میں سے
 ہیں بیچ سا قسط ہو دوم میں

اوی دو وجہ ہیں
 ایک یہ کہ نہیں سا قسط ہوتا دوسری
 دوسری یہ کہ سا قسط ہوتا ہے
 اوسے دوم

امام احمد	امام مالک	دیگر علماء
<p>شفی ساتھ رہی پہلی شافعی</p>	<p>شفی ساتھ رہی پہلی شافعی</p>	<p>نزدیک مجاہد کے جبکہ ہوں اہل اسکے درمیان مکہ اور درمیان یثبات کے احرام باندھے مکہ سے الغالی البدیہ</p>

اور جو ہون اہل اوکی میقات میں یا داخل میقات میں حرم تک پس میقات نکلا
 حج اور عمرہ کے لئے وہ حل ہے جو درمیان موقیت اور حرم کے ہی اور اگر
 تاخیر کریں حرام کی حرم تک جائز ہے ایسا ہی محیط میں -
 اور میقات کی کا احرام حج کے لئے حرم ہی اور احرام عمرہ کے لئے حل ہے
 ایسا ہی ہے کافی میں پس نکلے جو ارادہ رکھتا ہو عمرہ کا طرف حل کی حسن
 کہ چاہے ایسا ہی ہے محیط میں اور تنعیم افضل ہے ایسا ہی ہے یا یہ میں اور
 ایسا ہی ہے جب نکلے کی طرف حل کی واسطے لکڑی یا گھاس لائیکے پھر نکل
 ہو مکہ میں مباح ہے او سکودا حل ہو نا بغیر احرام کے - عالمگیر

صحت احرام

صحت احرام نہیں قوت ہے اور پست نک کے یعنی نیک معین کے اس لئے کہ اگر مبہم کہا ہو
 احرام کو یہاں تک کہ ایک پہیر طواف کا کیا پہیر گیا احرام او سکا طرف احرام عمرہ کے مختص
 کہا بحر الی میں رجب یا م کیا ہو احرام میں اس طرح کہ نہ معین کیا ہو او سکا جسکا احرام
 باندھا ہی جائز ہے اور لازم ہے او یقین پہلے شروع کرنے سے افعال حج میں اگر
 نہ معین کیا او ایک پہیر طواف کا کیا ہو گا احرام و اسطے عمرہ کے اور ایسا ہی ہے
 جبکہ محصر ہو پہلی افعال سے پس حلال ہو اساتہ دم معین ہو گا احرام و اسطے عمرہ کے

پس جب تک کہ قضا عمرہ کی قضا ج کی اور ایسا ہی ہے، جبکہ طاع کیا پس قضا کیا واجب ہوگا

گذرنا عمرہ میں - رد المحتار

اور احرام جب تک کہ ہو تو صرف نہیں کیا جاتا اس طرح کہ اگر جبکہ معین کیا ہو حج کو پس شریعت
 کہی افعال میں جیسا کہ بحرانی ہیں لیکن باب اس کی شرح میں ہے اگر قوف کیا عمرہ نہیں
 پہلے طواف کے مستعین ہوگا احرام اس کا واسطے حج کے اگرچہ نہ قصا کیا ہو حج کا قوف میں نہ ہو
 اور اگر احرام کو نفل کے لئے پس احرام نفل کا ہوگا اگرچہ نہ ادا کیا ہو حج فرض شریعتیہ و مختار
 اور ایسا ہی اگر نیت کی ہو حج کی غیر کثیر فصر یا حج نذر کے ہوگا احرام اس کا جسکی
 کی اگرچہ نہ حج کیا ہو اس طرح کے ایسا ہی ذکر کیا ہے بہت علمائے اور وہی صحیح
 مستعمل نقل صریح ابی حنیفہ اور ابی یوسف ہے کہ نہیں ادا ہوتا ہے فرض ساتھ
 نیت نفل کے اور روایت کیا گیا محمد سے اور وہی مذہب شافعی کا قوف اسکا حجۃ الاسلام
 اور گویا کہ محمد نے قیاس کیا اسکو زوری پر لیکن فرق یہ ہے کہ رمضان میں یا صوم فرض ہے
 بخلاف وقت حج کے پہلے کہ وقت حج وقت موسمی آخر عمر تک رہتا ہے اور اسکا وقت صلوٰۃ ہے
 شرح باب - ان وقت حج اس کے لئے ششہ ساتھ معیار کے باعتبار عدا صحت و وجوب
 اس میں پس ایسی ادا ہو جاتا ہے حج ساتھ مطلق نیت کے بخلاف فرض ظہر کے
 مثلاً اس لئے کہ وقت ظہر صرف ہے ہر وجہ سے - رد المحتار

مستعلق احرام

امام شافعی

امام ابوحنیفہ

جب احرام باندھا ہو ساتھ نہ نکلیں گے
پہ پہن لیا گیا اور کھوایا احرام باندھا حج عمرہ
یا جوئی کا کہ چاہے پس سینہ دو قرائین
قول جدیدین صحیح ہی کہ نیت کری قرانی
اور ہو جاوے قارن

نیت کری قرانی اور ہو جاوے قارن

قول قدیم یہ کہ تحری کری اور بنا کرے
اوپر جو غالب ہو اس کے ظن پر
المعانی البدلیہ

ایک ایت میں یہ کہ سیری او کو
جس طرف چاہے
المعانی البدلیہ

جب احرام باندھا ہو مطلق یعنی بدون قیہ
حج کی یا عمرہ کو یا نیز ہے پہنا او کا طرف
حج کی یا طرف عمرہ یا طرف حج او عمرہ
دونوں کے پہا اگر طواف کیا یا وقت کیا عذر
پہلی پہر کی کسی طرف نہ پہری گا احرام

امام احمد

از دالی او سکون عمرو

ایک وایتین متفق با امام ابوحنیفه

امام ابو حنیفہ

امام شافعی

اوسکا ساتھ نفس طواف اور قیوم کی تکلیف
اگر پہری کا اپنی احرام کو بعد طواف کی طرف
جج کی اقامہ ہو گا طواف طواف دوم سے المعانی البدیعیہ

جب احرام باندھا دو جج اور
دو عمرہ اور اکثر کا یا احرام باندھا جج کے

پہر داخل کیا احرام اور جج کا یا احرام باندھا
ساتھ عمرہ کے پہر داخل کیا اور پہر احرام اور عمرہ کے
نہ منعقد ہوا احرام اوسکا مگر ساتھ

ایک جج یا ایک عمرہ کی

المعانی البدیعیہ

منعقد ہوا احرام اوسکا ساتھ
کل کے پہر جب شروع کیا ایک مین دن

دونوں میں ٹوٹ گیا دوسرا اور

لازم ہوئی و سپر قضا دوسری کی اور

اختلاف کیا کہ کب ٹوٹ جاتا ہے

پس کنابی یوسف کے ٹوٹ جاتا ہے

فی الحال اور کہا ابو حنیفہ اور محمد نے جب

شروع کرے شہر میں پہر جب حاضر ہوا

اپنے مکان میں نکل آیا دونوں

امام احمد

امام مالک

شوق با امام شافعی

شوق با امام شافعی

امام شافعی

امام ابو حنیفہ

احکامی
ابو حنیفہ

نہیں جائز ہے داخل کرنا عمرہ کا حج پر
صحیح تر قول پر دو قولوں میں
اور جائز ہے داخل کرنا عمرہ کا حج پر
دوسرے قول میں -

جب شروع کیا ہو عمرہ کے طواف میں
نہ جائز ہوگا اسکو داخل کرنا حج کا
عمرہ پر

جیسا خرام باندھا ہو حج کا جائز نہ ہوگا
فسخ اسکا طرف عمرہ کی جیسا خرام
باندھنے عمرہ کا حج کے مہینوں
میں کسی شہر سے شہر دن میں یا اس
شہر کے میقات سے اور حج کری اور
بیس میں نہ لازم آئیگا اور سپردم
المعانی البدیعیہ

جائز ہے داخل کرنا عمرہ کا حج پر

جائز ہے داخل کرنا حج کا عمرہ اور
مہینوں کا قارن

المعانی البدیعیہ

دیکر علماء	امام مالک	امام احمد
	مستفق بامام شافعی	مستفق بامام شافعی
	مستفق بامام ابو حنیفہ	
		جائز ہے یہ اس کے لئے جسکے پاس ہر سے ہو المعانی الباریہ
نزدیک ٹاوس کے لازم آئیگا ابو سپردم		

احرام غلام و صبی

امام ابو حنیفہ

امام شافعی

صحیح ہے احرام غلام کا بدھن کے
اذن کے

جب احرام باندھنا ہو غلام بغیر اذن کے
تو جائز ہوگا مالک کو نکال لینا اور سکے

احرام سے

جب اذن یا ہوا اپنی غلام کو حرام

اور بعد احرام باندھنے سے غلام کے

مالک نے اذن اپنی کسی جوع کیا نہیں

صحیح ہے رجوع اسکا اور نہ ہوگا رجوع

نکالنا غلام کا احرام سے

المعانی البدیعیہ

یہ رجوع نکالنا ہے غلام کا احرام

المعانی البدیعیہ

امام احمد

دیگر علماء

ایک روایت میں زنا سے منع ہے

یہ ہے کہ نہیں جائز ہے مالک

نکاح اور سکا احرام سے

المعانی البلیغہ

نزدیکت اور داور اہل

کہ نہیں صحیح ہے احرام

اور سکا بغیر اذن اور

مالک کہے -

المعانی البلیغہ

امام شافعی

جب غلام نے احرام اپنی مالک کے اذن کے بغیر پہنچ ڈالا ہو تو مالک نے اوس حالت میں کہ خریدار کو اوس کی احرام کا علم نہ تھا خریدار اختیار ہوگا اوس غلام کی یعنی پہنچ دینی کا پس اگر راضی ہو گیا ہو خریدار اسے بطور یعنی عین نہ ہوگا خریدار کو اختیار اسکا کہ احرام سے نکالے اوس غلام کو

المعانی البدیعیہ

جب خرام باندہ ہو صبی یا غلام نے پہنچا ہو یا عصبی یا آزاد ہو یا غلام عرفہ میں کافی ہوگا اذن و وزن کھٹے وہی احرام حج اسلام سے

المعانی البدیعیہ

امام ابو حنیفہ

مزیدار کو پہنچ دینی کہ اختیار ہوگا اور جائز ہوگا اوس کو غلام کو احرام سے نکالے المعانی البدیعیہ

یہ کافی ہوگا یہ احرام حج اسلام اور یہی قول ہے ایک جماعت کا زید میں سے اور نہیں متصور ہے خلاف ساتھ ہی حنیفہ مگر غلام میں راسی پر صبی پس نہیں صحیح ہے احرام اوسکا۔

امام شافعی

امام مالک

ستفق بابام شافعی

ستفق بابام ابو حنیفہ

امام شافعی

امام ابو حنیفہ

کافی و صحیح ہے حج صبی کا
کفار میں جنابت صبی کے اہرام میں قول میں
ایک قول میں واجب، کفارہ اوسکا
ولی کے حال میں

دوسری قول میں واجب، صبی کے
حال میں - المعانی البدیعہ
جب گنہ گار صبی یا عبد میقات سے
پہرہ نزع ہو اسی اور آزاد ہوا اور اہرام
باندھا اور پہرہ نزع ہونے اندر میقات کے
لازم آئیگا اوسپر دم -

کچھ نہیں عبد پر سہمی کہ نافع عبد حق غیر کا
اور اسی پر -

صبی میں غلطی کا ولی ہی عتبار نہیں لیگا جبکہ
نہ ولی نہ عبد اور جبکہ غلطی نہ صرف میقات کے المعانی

نہیں صحیح ہے حج صبی کا سوا اسکے نہیں
کہ اوسکو اذن دی ولی اہرام کا تاکہ
سکے فعال حج کی اور بیحی اوس چیز سے
کہ بچتا ہی اوس پر اہرام پر اگر گری اولیٰ چیز
میں کہ جسے محرم بچتا ہے تو نہیں ہے

فدیہ بوسپر المعانی البدیعہ
جب گنہ گار صبی میقات اور پہرہ نزع ہوا
صبی اور باندھا اہرام اندر میقات کے
اور نہ تو ناظر میقات کی نہیں لازم
آئیگا دم اور عبد میں لازم آئیگا دم
المعانی البدیعہ

امام مالک

امام احمد

مستفق بقول اول شافعی

جب گذر گیا عید میقات سے اور
 آزاد ہوا عبد اور باندہ احرام
 اند میقات کے اور نہ لوثا طرف
 میقات کی نہیں لازم آئیگا دم
 اور یہی میں لازم آئیگا دم
 المعانی البدیہ

دو وزن میں دم نہیں ہے
 بالی ثور

اگر احرام باندھا صغیر پوشیا رنے یا او کی طرف سے باپنے او سکا احرام باندھا
 تو دونوں طرح سے صغیر محرم ہو گا اور باپ کے چاہئے کہ صغیر کو لباس کے برہنہ
 کرے اور او کو تھما اور چادر پہنا وی ہکذا فی المبسوط اور مبسوط کافی
 کلام اس پر دلالت کرتا ہے کہ احرام کرنا باپ کا صغیر کی طرف سے باوجود او کے
 عقل اور پوش کے صحیح ہے تو او کی پوشی اور ناہمی میں باپ کا احرام باندھا
 بطریق اولی صحیح ہو گا

پھر صغیر احرام باندھنے کے بعد بالغ ہو گیا یا غلام احرام باندھ کر آزاد ہو گیا قبل
 تہر نے عرفات کے پہر وی اگلی احرام پر ہر ایک چلا گیا یعنی دوسرا احرام
 نہ باندھا تو دونوں کا فرض حج ساقط نہ ہو گا اس لئے کہ شروع سے نفل تھا پہر نفل کی
 نیت سے فرض کیونکر ادا ہو تو بعد بلوغ اور آزادی حج کی فرض صغیر اور
 عبد پر لازم آئیگا پہر اگر صغیر کے بعد بلوغ کی نیا احرام باندھا ماقبل تو عرفات کے
 اور اس احرام جدید سے فرض حج کی نیت کی تو کافی ہے یعنی فرضیت ہو گئے
 احرام جدید اس طرح کرنا چاہئے کہ میقات تک پلٹ جاوے اور وہاں دوسرا
 احرام باندھ کر حج کی نیت سے بیک کہی اور اگر آزاد غلام اس طرح سے
 نیا احرام باندھے گا تو او کی کفایت نہ کر گیا یعنی او پر فرض حج ساقط نہ ہو گا

اس واسطے کہ غلام پر نفل حج شروع کرنے سے لازم ہو گیا تو اس کو
توڑ نہیں سکتا بخلاف صغیر اور کافر اور مجنون کے اس واسطے کہ
صغیر کا احرام لازم نہیں تو اس کو احرام توڑنا جائز ہے اور
کافر کا احرام سری سے صحیح نہیں بسبب عدم اہلیت کے۔

ازغایۃ الاولیاء

احرام باندہ ہے لڑکا تمیز و الاستہاذن ولی اپنے کے باتفاق آئیم
کے اور نزدیک شافعیوں اور حنبلیوں کے نہیں ہے صحیح احرام کر کے
تمیز و استہاذن ولی اپنے کے مگر نزدیک مالکیوں کے صحیح ہے
اور احرام باندہ ہے لڑکی غیر تمیز و استہاذن ولی اس کا اگرچہ ہو وے
وہ ولی محرم اپنی نفس سے اور حبس وقت ہو وے وہ لڑکا محرم بالذات
یا محرم ساتھ احرام ولی اپنی کی کرے لڑکا وہ کام جو مقدّر کیا گیا احرام کے
سب سے اور اگر لڑکا عاجز ہو اس کی کرنے سے پس کری ولی اس لڑکی کا وہ کام
لڑکی کو باندہ ہے باتفاق آئیم اربعہ کے اور نزدیک شافعیوں اور حنبلیوں کے
مالکیوں کے صحیح ہے احرام غلام کا اذن سید ہو یا نہ ہو اور نزدیک
حنفییوں کے نہیں ہے صحیح ازمناسک صغیر ابن جامع

حج و احرام نایبِ احبیر

امام ابو حنیفہ

امام شافعی

بایزہ کی حج کرنا کی طرف سے
جس پر فرض حج یا نذر حج یا نذر حج
ہو اور جب حرام باندھا اور غیر کی طرف سے
واقع ہو اور حج کی طرف سے
کہ احرام باندھا المعانی البدیہ

احکام کی طرف سے
یہ بھی ہے
حج کر کے غیر کی طرف سے
باندھ لیا واقع ہو گا حج کے
فرض کی طرف سے نہ میت کی طرف سے

بایزہ کی حج کرنا کی طرف سے
یہ بھی ہے
حج کر کے غیر کی طرف سے
باندھ لیا واقع ہو گا حج کے
فرض کی طرف سے نہ میت کی طرف سے

المعانی البدیہ

نکاحیت کی کیا میت کی طرف سے
حج کو اور پھر دنیا ہو گا نایب کی
حج و ارثان میت سی لیا تھا

المعانی البدیہ
ساقط ہو جاتا ہے حج ساتھ میت کی
بہر اگر وصیت کی ہو ساتھ حج کے
حج کو باجاء اور کسی طرف سے اس کی
تہا ہی مال سے المعانی البدیہ

صحیح ہے حج طرف سے زندہ اور میت کی
بایزہ مرد کو حج کر کے میت کی طرف سے
مرد کی اور بایزہ میت کی طرف سے
حج کر کے میت کی طرف سے
بایزہ میت کی طرف سے
حج کر کے میت کی طرف سے
بایزہ میت کی طرف سے

ابن عباس
اسحاق
ابن جریر

امام احمد	امام مالک	دیگر علماء
<p>مستفی با شام فی</p> <p>دوسری زوایات میں</p> <p>نہ واقع ہوگا اور کسی</p> <p>طرف نہ اس کی غیر کی</p> <p>طرف</p>	<p>مستفی با امام ابو حنیفہ</p> <p>مستفی با امام ابو حنیفہ در باب</p> <p>استقاط حج ساتھ موت کے</p>	<p>نزدیک فوری اور بانی زید کے سوا ہر</p> <p>جائز نہیں ہے کہ حج کرے غیر کثیر افراد ہو</p> <p>حج پر اپنی طرف اور اگر غیر قادر ہو اس</p> <p>ہیاد کرنے زاد اور راحلہ کے جائز ہو سکے</p> <p>کہ حج کرے غیر کثیر کے المعانی البیہ</p> <p>نزدیک اصم کے نہیں ہے صحیح حج طوک</p> <p>زندانہ اور مرد کے</p> <p>نزدیک حسن بن صالح کے مکروہ ہے کہ حج</p> <p>عورت طرف سے مرد کی المعانی البیہ</p>

امام شافعی

امام ابو حنیفہ

جائز ہے استیجار یعنی اجرت میں مقرر کرنا کسی کا اور

نہیں جائز ہے استیجار حج پر

حج کے المعانی البدیہ

المعانی البدیہ

جب کہا ہو کسے حج کرنا میری طرف سے بعوض سود

یا بیاج کی اجرت میں مقرر کیا جاوے حج کرنا والا اس کی

طرف سے بعوض سود یا بیاج کے اور اگر ہوں سود یا بیاج

اجرت مثل کے اور اگر زیادہ سود یا بیاج پر اجرت

مثل کے تو ہوگی زیادت ثلث مال سے اور اجرت

مثل کے اصل مال سے -

المعانی البدیہ

جہا حرام باندہ ہے اجیر یعنی اجرت میں مقرر کیا گیا

حج کر کے لئے اندر سیقات سے لازم ہوگا اور ہر دم

اور پھر دینا اجرت کا بقدر اوس مسافت کے کہ

درمیان میں ہے سیقات اور اوس جگہ کے جہاں سے

احرام باندہ ہے

پھر وہی ساری اجرت کو اپنی فور

المعانی البدیہ

امام احمد

مستحق یا امام ابو حنیفہ حج کرایا جاوے
 اور اسکی طرف سے ایک حج اور حج پچی بہرہ آجائے
 طرف اور اسکی وارث کی -

المعانی البدلیہ

امام ابو حنیفہ

امام شافعی

جب جرت میں مقرر کیا ہو دو راہیں ہوں ایک ادا کرے
 تاکہ احرام باندھے ایک کی طرف حج کا
 اور دوسرے کی طرف عمرہ کا پہرا حرام باد
 اور سنہ حج اور عمرہ کا عہد نہ صحیح ہو گا احرام
 اور سکا دن دونوں کی طرف سے اور راقم
 ہو گا احرام اور سکا خود اس کی طرف سے
 جب نایب کیا بیمار یا یوسن پہرا چاہو گیا
 نہیں ہے اعادہ حج کا اور سپر

المعانی البدیعیہ

لازم ہے اعادہ حج کا اور سپر
 المعانی البدیعیہ

امام احمد	امام نانک	دیگر علماء
		<p>بزدلی کا بی ثور کی صحیح ہو جائیگا</p> <p>احرام و سکا دن دونوں کی</p> <p>طرف اور ایک اختیار کیا ہے</p> <p>ابن المنذر رحمہ اللہ المعانی الباریعہ</p> <p>شفق بام شافعی</p>

امام شافعی

امام ابو حنیفہ

ہوتی ہے نیابت حج میں در واقعہ ہوتا ہے
 حج نایک جانب سے کیا اور یہی ایتھامول
 نہیں جائز ہے وائست قدرت کہنے والے
 کو کہ نایب مقرر کرے حج فلی میں
 المعانی البدیہ

تفق باہام شافعی بروایت اصول
 اور روایت نادر میں ابو حنیفہ سے کہ روایت
 کیا اہی نے محمد نے یہ ہے کہ نہیں ہوتی ہے نیابت
 حج میں اور جبکہ نایب کیا ہو کسی کو حج میں اور
 اوسنی حج کیا ہو تو ہو حج نایب اور جب کو
 صرف ثواب خیر دینی کا ہوگا المعانی البدیہ
 جائز ہے جبکہ مرہوت اور وصیت کی ہو
 اوسنے اپنی طرف حج نفلی کی آیا صحیح ہے
 نایب کراچ میں اسکی طرف یا نہیں۔
 صحیح ہے نایب کراچ میں اسکی طرف
 المعانی البدیہ

شافعی کے دو قول ہیں اس میں
 ایک قول یہ ہے کہ حج میں صحت
 اور اس دو قول میں قول صحت ہے
 مریض جب نہ ہو یا یوسل بنی زندگی سے نہیں جائز
 اسکو یہ کہ نایب ہی پہر اگر بدون یا یوسل کیا ہو
 حج میں نایب حج کیا ہو طرف سب کی تو اگر اجازت
 مریض لازم ہوگا اس پر عادی حج کا اور اگر گناہی ہو
 اسکو حج کرنا نایب اور یہی صحیح ہے المعانی البدیہ

امام احمد

امام مالک

مستفق بابام شافعی

مستفق بابام ابو حنیفه

مستفق بابام ابو حنیفه

مستفق بابام شافعی

امام شافعی

امام ابو حنیفہ

ان دونوں صورتوں میں اوسپر دم
لازم ہے

المعانی البدیعیہ

جب عمر کر کے کوئی شخص اپنی طرف سے
میقات سے پہنچ کر غریبوں سے
لکھ سے یا حج کرے اپنی طرف سے
میقات سے پہنچ کر غریبوں سے
اندر حل سے نہیں ہے دم اوسپر
ان دونوں صورتوں میں -

المعانی البدیعیہ

جبکہ احرام باندھا جائے یا جبر سے اندر
میقات کے لازم آئیگا اوسپر دم
اور بقا اوس مسافت کی پہنچ دینا
اجرت سے کہ دو میان میقات کے ہے
اور در میان اوس جگہ کے کہ احرام
باندھا ہے اوس جگہ سے -

المعانی البدیعیہ

جبکہ احرام باندھا جائے یا جبر سے اندر میقات کے
نہ لازم ہے کہ پہنچنے سے ساری اجرت
المعانی البدیعیہ

امام ابو حنیفہ	امام شافعی	امام احمد
اجیر حرام ہوتا ہے اور اسکے شہر سے	ناقص زمین کے	جب چاروں لاکسی جبر کو حج کے
اور وہی صحیح ہے مذکورہ زبیر	ہاوی	اجیر میقات اور ہوگا اس سیر کے
مین سے المعانی البدیعیہ	مال کے المعانی البدیعیہ	مال کے المعانی البدیعیہ
واقع ہوگا احرام و سکا جو اس کی	جائزہ و ایتھر کیا گیا	جائزہ و ایتھر کیا گیا
طرف اور نہ جائز ہوگا اس کو	کہ احرام باند ہے طرف	کہ احرام باند ہے طرف
بہرہ اور سکا غیر ہستی کے الیٰ یوں	دو شخصوں کی طرح احرام باندہا	دو شخصوں کی طرح احرام باندہا
المعانی البدیعیہ	حرف ایک کی بدولتین	حرف ایک کی بدولتین
کے پس منقذ ہو احرام اس کا	کے پس منقذ ہو احرام اس کا	کے پس منقذ ہو احرام اس کا
اور جائز ہے اس کو سیر ہونا	اور جائز ہے اس کو سیر ہونا	اور جائز ہے اس کو سیر ہونا
جس کی طرف چاہے	جس کی طرف چاہے	جس کی طرف چاہے
المعانی البدیعیہ	المعانی البدیعیہ	المعانی البدیعیہ

تعلق امام ابو حنیفہ

بیان اسکا کہ تمتع افضل ہے یا قرآن

بعد دو رکعت نماز کے احرام باندھنا ساتھ نیک معین کے چاہئے
اگرچہ صحت احرام نیک معین پر موقوف نہیں چنانچہ ذکر اسکا صحت
احرام میں مفصل بیان ہوا ہے نیک بمعنی مطلق عبادت کے ہے
لیکن حج وغیرہ میں کثیر الاستعمال ہے۔

احرام مبہم میں فباحثین ہیں محرم نیک معین کی رو سے تین طور پر
ہوتا ہے مفرد باحج و قارن۔ و تمتع۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
قارن تھی یا تمتع اور کہ قرآن افضل ہے تمتع سے یا تمتع افضل ہے قرآن
اختلاف ہے امام اور صاحبین کے نزدیک قرآن افضل ہے تمتع اور فرد
اور عمرہ سے اس حدیث کی دلیل ہے کہ میرے پاس ایک آنیوالا
میرے رب کے پاس سے آیا اور میں عقیق میں تھا سو اس نے کہا کہ اے
آل محمد تم حج اور عمرہ کا ساتھ ہے احرام باندھو اور اس واسطے کہ قرآن
زیادہ مشقت والا ہے تمتع وغیرہ سے لفظ دانا بالعقیق اور معاً
حدیث میں داخل نہیں ٹحطاوی نے ام سلمہ سے یوں روایت کی
سمعت رسول اللہ علیہ وسلم یقول اہلوا یا آل محمد لعمرہ فی حجة یعنی سب سے

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے اسی نماز حرام باندھو
 عمرہ کا حج بین ملا کر یعنی دو وزن کا ایک ساتھ حرام کرو اور صحیح بخاری
 میں عمر فاروق سے یوں روایت ہے سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 یقول من یصل فی اللیلۃ آت من ربی فقال صل فی ہذا الوادی المبارک
 وقل عمرۃ فی حجۃ -

میں سنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے جب آپ
 عقیقہ کرتے تھے میرے پاس آج رات ایک آنیوالا میری رب کی طرف
 آیا اور کہا کہ اس وادی مبارک میں ناز پرہ اور کہہ کہ عمرہ ہے
 حج میں ملا ہوا اور صحیح بخاری میں انس سے روایت ہے سمعت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم یسئل باحج والعمرة یقول لبیک حجۃ و عمرۃ کہ انی البرہان
 میں سنا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ لبیک کہتے تھے حج اور
 عمرہ کے لئے یعنی فرماتے تھے لبیک حجۃ و عمرہ یعنی میں حاضر ہوں
 اور یہ حج اور عمرہ ہے - عقیقہ ایک جگہ کا نام ہے مدینہ کے پاس
 واصلوات انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام احرم باحج ثم ادخل علیہ العمرة
 البیان الجواز فصار له قرانا اور قول فیصل یہ ہے کہ رسول خدا صلی اللہ

علیہ وسلم نے اول حرام حج کا کیا پہر عمرہ کو حج میں داخل کر دیا اور
 بیان جواز کے تو اب قرآن ہو گیا مگر کفار عرب عمرہ کو نیکو
 موسم حج میں بڑا گناہ جانتے تھے لہذا نبی علیہ السلام مامور
 ہوئے کہ حج کے ساتھ عمرہ بھی ملا دین تا اوں کا گناہ باطل ہو جاوے
 مجید الدین فیروز آبادی نے اس مقام کو سفر السعادت میں خوب
 محقق بیان کیا ہے خلاصہ اوسکا یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 احرام میں اختلاف ہے بیشتر احادیث صحیحین میں کہ شمار میں ۲۰ سے
 زیادہ ہیں یوں صریح ہے کہ احرام حج اور عمرہ کا معاً تھا یعنی قرآن تھا
 اور اکثر احادیث میں یوں ہے کہ فقط حج کا احرام تھا اور بعضے احادیث
 میں تمتع بھی ثابت ہے تو ان احادیث مختلفہ کا طریق توفیق یہ ہے
 کہ اول فقط حج کا احرام باندھا تھا بعد اسکے عمرہ کو بھی اوس میں داخل
 کر لیا تو قرآن ہو گیا اور تمتع سے تمتع اصطلاحی مراد نہیں بلکہ تمتع لغوی
 مراد ہے یعنی فائدہ لینا اس واسطے کہ قرآن کے انتفاع میں شک
 نہیں کہ ایک احرام میں دو عبادتیں ادا ہو گئیں حج بھی اور عمرہ
 بھی اور اصحاب رضی اللہ عنہم تین قسم تھے بعضے قارن تھے اور بعضوں

نے فقط احرام حج کا کیا تھا لیکن اس کے ساتھ ہی تہی تو یہ دونوں
قسم کے لوگ اپنے احرام پر قائم رہی یوم النحر تک اور بعضوں نے
فقط حج کا احرام باندھا تھا لیکن اس کے ساتھ ہی تہی اونکو
حکم ہوا کہ حج کو عمرہ کر ڈالیں یعنی عمرہ کر کے احرام اوتاریں پھر کہ
حج کے واسطے دوسرا احرام باندھیں ضح کرنا حج کا عمرہ کے ایکو
کہتے ہیں ثم التمتع ثم الافراد پھر قرآن کے بعد تمتع افضل ہے پھر
زجاج نے عمرہ کے افضل ہے۔ از غایت الاوطار۔

اور روایت ہے عایشہ سے کہ کہاں تک ہم ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کے حجة الوداع میں پس بعضی ہم میں سے وہ تھے کہ احرام باندھا
ساتھ عمرہ کی فقط اور بعض ہم میں سے وہ تھے کہ احرام باندھا ساتھ
حج کے یعنی نری حج کا یا حج اور عمرہ کا پس جب آئی ہم کے میں آیا
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جسے احرام باندھا ہے عمرہ کا
فقط اور نہیں ہدی لایا پس چاہئے کہ حلال ہو جاوے یعنی احرام سے
نکل آوی ساتھ سر منڈانیکی یا بال کتر وانیکی او جسے احرام باندھا ہے
عمرہ کا اور ہدی بھی ساتھ لایا ہے پس چاہئے کہ احرام باندھے حج کا

ساتھ عمر کی یعنی داخل کر کے حج کو عمر بہینا پس ہو جی قارن پہر
 نہ نکلی احرام سے یہاں تک کہ حلال ہو۔ و نوٹ ہے یعنی تمام کر کے فعال
 حج اور عمر کی - عبدالحی و ملا علی قاری

اور ایک روایت میں ہے کہ پس نہ حلال ہو یہاں تک کہ حلال ہو
 ساتھ ذبح کرنے پہی اپنی کے یعنی ن عید کے اور جب احرام
 باندھا ہے حج کا یعنی برابر ہے ہی ساتھ لایا ہو یا نہ لایا ہو حج کے
 ساتھ احرام عمر کا باندھا ہو یا نہ باندھا ہو پس چاہئے کہ تمام کر کے حج اٹھا
 مگر جو کوئی حکم کیا گیا منسوخ کرنے حج کا ساتھ عمر کیے و نہ تمام کر کے
 کہا حضرت عائشہ نے پس عایض ہوئی میں اور نہ طواف کیا تھا
 میں نے خانہ کعبہ کا یعنی واسطے عمر کیے اور نہ سعی کی تھی میں نے دریاں
 صفا اور مروی کے یعنی اس لئے کہ نہیں صحیح ہوتی سعی مگر بعد طواف کے
 والا حیض میں سعی نہیں منع پس ہمیشہ رہی میں عایض یہاں تک کہ ہوا
 دن عرفہ کا اور نہیں احرام باندھا تھا غنہ مگر عمر کا پس حکم فرمایا
 مجھ کو حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کہ کہو لو نہیں سراپا اور
 لنگھی کروں میں یعنی نکلون میں احرام عمر کیے سے اور مباح کروں

اور چیزوں کو کہ حرام ہو مین بہین نسبت حرام کے اور احرام باندھنا
 حج کا بعد اسکے اور چھوڑ دین مین عمری کو یعنی پہر جب فارغ ہوں
 حج سے تو احرام قصا عمری کا کروں پس کیا میں یہاں تک کہ ادا کیا
 میں حج اپنا بھیجا ساتھ میرے عبدالرحمن بیٹی ابی بکر کے کو اور حکم
 کیا مجھ کو یہ کہ عمرہ کروں مین بلی عمری اپنی کے تیمم سے کہا حضرت
 عائشہ نے پس طواف کیا خانہ کعبہ کا اور شخصوں نے کہ احرام باندھنا
 ساتھ عمر کی یعنی طواف عمر کیا اور سعی کے درمیان صفا اور مروی کے
 پہر احرام سے نخلی پہر کیا اور طواف پیچھے اسکے کہ پہری مناسی یعنی طواف
 کی کے اور یہ طواف حج کے لئے کیا کہ اس کو طواف افاضہ کہتے
 ہیں اور جن شخصوں نے جمع کیا تہاج اور عمری کو پس ہمارے نہیں کہ کیا
 اور ہونے طواف ایک نفل کی یہ بخاری اور سلم نے تیمم نام ایک
 جگہ کا ہے کہ تین کو س کے سے ہے خارج حرم سے یعنی علی بن ہے
 اور احرام عمری مین شرط ہے کہ حل سے باندھا جاوے خواہ احرام
 باندھنے والا کی ہو یا غیر کی اور احرام حج کا کی حرم سے باندھ ہے
 اور غیر کی حل سے اور جن شخصوں نے جمع کیا تہاج اور عمر کو یعنی تہاج

یاد اخل کیا ایک کو دوسرے میں اوہنوں نے ایک ہی طواف کیا یعنی دن نحر کے اور یہی مذہب ہے شافعی کا اور ہماری نزدیک لازم ہیں قارن کو دو طواف کرنے ایک طواف عمریکے لئے جبکہ داخل ہو کہ میں اور دوسرا طواف بعد وقوف عرفات کے حج کے لئے حدیث شریف سے ثابت ہو ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قارن تھے اور وہ جبکہ مکے میں تشریف لائے تو طواف کیا اور دوسرا طواف الزیاد کیا بعد وقوف کے اور دارقطنی نے ایک روایت نقل کی ہے اور اسکا حاصل یہی یہی ہے کہ قارن دو طواف کرے اور دوبارہ سعی کرے صفا اور مروی ہیں اور حضرت علی اور عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما سے بھی اس طرح منقول ہے کہ قارن دو طواف کرے اور دوبارہ سعی ملا علی قاریے۔

اور روایت ہی عبداللہ بن عمر سے کہ کہا فائدہ اوٹھا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں ساتھ عمر کی طرف حج کی یعنی اول عمر کا احرام باندھا اور پھر حج کا پس پہلے ساتھ اپنے ہدی ذی الحلیفہ سے کہ نام ایک جگہ کا ہے وہیں حضرت نے احرام باندھا تھا اور

شروع کیا پس احرام باندھا ساتھ عمر کی پہر احرام باندھا ساتھ حج
 کے پس تمتع کیا لوگوں نے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عمر کی
 طرف حج کی یعنی نلایا عمری کو طرف حج کی پس تھے بعض لوگوں میں
 یعنی جنہوں نے کہ احرام عمر کا باندھا تھا وہ کہ ہدی لائے اور بعض
 اون میں سے وہ تھے کہ نہیں ہدی لائے پس جبکہ آئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 کی میں فرمایا واسطے لوگوں کے یعنی عمرہ کر نیوالوں کی جو ہے تم میں سے
 ہدی لایا پس وہ نہ حلال ہووے کسی چیز سے کہ بازرہا ہے اسی
 یعنی احرام سے نہ نکلی یہاں تک کہ ادا کرے حج اپنا اور جو شخص
 کہ ہو تم میں سے ہدی لایا پس طواف کری غارہ کعبہ کا یعنی طواف
 عمر کا کرے اور سعی کرے صفا اور رموی میں اور کتر وادے
 بال اور چاہئے کہ نکلی احرام سے یعنی احرام عمری کے سے یعنی
 جو چیزیں منع ہیں احرام میں وہ اب مباح ہوئیں پہر احرام کری ساتھ
 حج کے یعنی زمین حرم سے اور ذبح کرے ہدی یعنی ون خر کے
 بعد رمی جمار کے پہلے سر نہ اتنی کی کہ واجب ہے یہ تمتع کو واسطے
 شکر گذاری اس نعمت کی کہ توفیق ادا ای عمری اور حج کی ہوئی پس جو

شخص کہ نپاوسے ہری پس چاہئے کہ روزے رکھے مین دن بچ
 حج کے یعنی حج کے مہینوں مین بیا احرام کے پہلی دن خر کے
 اور افضل یہ ہے کہ ساتویں آٹھویں نویں کو کہین اور سات دن
 جبکہ پہری طرف اہل اپنی کی یعنی فارغ ہوا افعال حج سے اگرچہ
 مکی مین ہو پہر طواف کیا حضرت نے خانہ کعبہ کا جبکہ آئے مکہ پر پہر
 طواف عمر کا کیا اور بوسہ دیا حجر اسود کو پہلے سب چیزوں نے یعنی افھا
 جو طواف کے مین ان مین سے پہلے حجر اسود کو بوسہ دیا بعد ازاں کہ
 پہر جلدی چلے طواف کرنے مین مین بار اور چار بار چلے اپنی چال
 یعنی ایک بار جو گرد خانہ کعبہ کے پہرتے مین او سکوشو ط کہتے مین سات
 شوط بطور مذکور کے اور سات شوط کا ایک طواف ہوتا ہے پہر ہی
 نماز نزدیک مقام ابراہیم کے دو رکعت اور سوقت کہ پورا کیا طواف
 اپنا گرد خانہ کعبہ کے پہر سلام پہر یعنی صلوٰۃ طواف پڑھی کہ وہ جب
 ہے ہماری نزدیک پہر پہرے یعنی خانہ کعبہ سے اور آئے صفا پر پہر
 پہرے صفا مروی مین سات بار پہر نہ حلال ہوئی کسی چیز سے کہ باز
 ہے ہتی اوس سے یعنی احرام سے نہ نکلی بیان تک کہ تمام کیا حج اپنا

اور ذبح کی ہدی اپنی دن خر کے یعنی دشمنین و بیچہ کو پس آپ حلال
 ہوئی ساتھ طلق کے ہر چیز سوا ہی جماع کے اور چلی یعنی مناسی ملی میں
 آئی پھر طواف کیا خانہ کعبہ کا یعنی طواف افانہ پھر حلال ہوئی ہر چیز
 سے کہ باز رہی تھی اوس سے یعنی اب جماع کرنا بھی حلال ہو گیا اور
 لیا اندام میں چیز کے کہ کیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس
 شخص سے کہ لایا تھا ہدی صحابہ میں سے نقل کی یہ بخاری اور مسلم نے
 اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم متمتع تھے اور صحیح ترین ہے کہ حضرت فاروق سے تاویل کی
 یہ ہے کہ مراد متمتع سے تمتع نفوی ہے یعنی نفع اوٹھانا اور وہ قرآن میں
 موجود ہے کہ فاروق تمتع ہوتا ہے عمری کر ساتھ حج کے عبدالحق و ملا علی قاری
 اور روایت ہی ابن عباس سے کہ کہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے
 یہ عمر ہے کہ فائدہ اوٹھایا جسے ساتھ اسکے پس جو شخص کہ نہ ہداس
 اوس کے ہدی پس چاہے کہ حلال ہو چکا ہو بظہر کا حلال ہونا اس لئے کہ تھری
 عمرہ کرنا داخل ہوا یعنی جائز ہوا بیچ مہینوں حج کے روز قیامت تک نقل
 کیا یہ مسلم نے

فت یہاں ہے

تمتع سے مراد تمتع لغوی ہے یعنی فائدہ اوٹھانا اور باقی شرح اس حدیث کی اوپر ذکر ہو چکی ہے۔ ملا علی قاری

روایت ہی عطاء سے کہ کہا سائینی جابر بن عبد اللہ کو بیچ کتنی آدمیوں کے کہ شریک تھے میری ساتھ سننے میں کہا جابر نے کہ احرام باندھا ہے یعنی چٹائی پیسہ بخدا صلی اللہ علیہ وسلم کی نے ساتھ حج کے خالص تر یعنی بغیر آمیزش عمر کی کہا عطاء نے کہ کہا جابر نے پس آئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم وقت صبح چوتھی تاریخ کی گذری تھی ذیحجہ کے پس حکم کیا ہمکو یہ کہ حلال ہو جاوین ہم کہا عطاء نے فرمایا حضرت نے کہ حلال ہوؤ اور پہنچو عورتوں کے پاس یعنی اونے پہی صحبت کرو کہا عطاء نے اور نہ وہاں کی حضرت نے صحبت کرتے اوپر تو لیکن حلال کر دین عورتیں اور نہا یعنی حلال ہونے کا امر و جواب کے لئے تھا اور صحبت کرنا کا اباحت کے لئے پس کہا سنے یعنی بطریق تعجب کے جبکہ نہ رہین درمیان ہمارے اور درمیان عرفہ کے مگر پانچ راتیں حکم کیا ہمکو یہ کہ صحبت کرین ہم اپنی بیویوں سے پہر حاضر ہوں میدان عرفہ میں اس حالت کے کہ ٹپکاتے ہیں عضو مخصوص ہماری ہنسی کو یعنی قریب جماع کے ہوئے ہونگے

اور اسکو عیب گنتے تھے جاہلیت میں بلکہ باعث نقصان کا جانتے
 تھے حج میں کہا عطا رس نے کہ اشارہ کیا جا برے ساتھ ہاتھ اپنے
 کے گویا کہ میں دیکھتا ہوں طرف اشارہ کرنے اور انکے کے ساتھ
 ہاتھ اپنے کے کہ ہلاستے تھے اور اسکو کہا جا برے پس کھڑے ہوئی
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم در میان ہمارے یعنی خطبہ کہنے کے پس فرمایا
 کہ تحقیق جانتے تھے کہ تحقیق میں بہت ڈرتا ہوں بہ نسبت تمہارے
 خدا سے اور بہت سچا ہوں تم میں اور بہت نیک ہوں تم میں
 اور اگر نہ ہوتی ہدی میرے ساتھ البتہ حلال ہو جاتا میں جیسے کہ حلال
 ہوئی ہو تم اور اگر پہلے سے جانتا میں کام اپنی سے اور سچے کو
 کہ سچے جانتا میں نے نہ لاتا میں ہدی کو یعنی اگر میں جانتا کہ تمہیں
 احرام سے نکلنا ایسا شاق ہو گا تو ہدی ساتھ نہ لاتا اور میں اپنی
 احرام سے نکل آتا پس حلال ہو جاؤ پھر حلال ہوئے ہم اور سنا
 ہم نے اور اطاعت کی سننے کہا عطا رس نے کہ کہا جا برے پس آئی
 حضرت علی کام اپنے سے یعنی میں کے قاضی وغیرہ جو ہو کر گئے
 تھے وہاں آئی پس فرمایا حضرت نے ساتھ کس چیز کے احرام

باندہ تھے کہا ساتھ اس چیز کے کہ احرام باندہا ساتھ اس کے
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پہر فرمایا اور انکو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 نے کہ پس ہر ہی ذبح کرنا یعنی دن بھر کے کہ قارن کو واجب ہے
 اور شہیر می رہو حالت احرام میں یعنی اب جبکہ مہینی کیا ہے کہا
 جابر نے کہ لائے واسطے حضرت کے یا واسطے اپنی حضرت علی
 ہر ہی پس کہا سراقہ بیٹی مالک بیٹی جشم کے فی بار رسول اللہ
 یا واسطے اس سال کے ہے یا ہمیشہ یعنی جائز ہونا عمر بیکار جج کے
 مہینوں میں اسی سال ہے یا ہمیشہ فرمایا ہمیشہ کو نقل کی یہ مسلم نے
 ف ساتھ جج کی خالص یہ بات جابر نے بحسب علم اپنی کے
 کہی اس لئے کہ حضرت عائشہ کی روایت میں اوپر گزر چکا ہے کہ
 بعضوں نے نری عمر بیکار احرام باندہا اور بعضوں نے جج اور
 عمری کا اور بعضوں نے نرے جج کا یا مراد صحابہ سے اکثر صحابہ
 یا بعض صحابہ میں یا وہ صحابہ مراد میں کہ ہر ہی ساتھ نہیں لائے تھے
 اور یہ ظاہر تر ہے اور اشارہ کیا جابر نے یعنی تشبیہ دینی ستر
 کے ہنسی کو ساتھ ساتھ کے ہنسنے کے کہ اس طرح ستر ہلتا جاوے

عادت عرب لکھی ہے کہ کلام کے کرنے میں اشارہ ساتھ اعضاء
کے کرتے ہیں عبدالحق

اور روایت ہے عائشہ سے یہ کہ اوہوں نے کہا آئی پیغمبر خدا
صلی اللہ علیہ وسلم چوتھی تاریخ کہ گزری تھی ذیحجہ سے یا پانچویں
پہر آئے میری پاس اس حالت میں کہ عضی تھے پس کہا بیٹے
کسے عضو دلایا آپ کو یا رسول اللہ داخل کرے او کو اللہ آگ میں
فرمایا کیا نہیں جانتی تو کہ تحقیق میں نے حکم کیا لوگوں کو بیٹے بعضوں کو
ساتھ ایک امر کے یعنی توڑنے جج کے ساتھ عہری کے پر وہ تردد
کرتے ہیں اور اگر تحقیق میں پہلے سے جانتا کہ ہم اپنی سے اس
چیز کو کہ پیچھے جانی بیٹے نہ لاتا میں ہدی اپنے ساتھ یہاں تک
کہ خریدتا میں او کو یعنی مکہ میں یا راہ میں پہر حلال ہوتا جیسے حلال
ہوے لوگ نقل کی یہہ مسلم نے - از مظاہر الحق

امام ابو حنیفہ

امام شافعی

مختلف ہیں تین قول پر ہیں کہ
افراد متبع و قرآن میں افضل

کیا ہے صحیح ترین قولوں میں
یہ ہے کہ افراد افضل ہے اکثر علماء

دوسرا قول یہ ہے کہ متبع افضل ہے

تیسرا قول یہ ہے کہ قرآن
افضل ہے

نزدیک بانی یسٹ اور ابن جی کے
متبع بہتر قرآن کے ہے۔

قرآن افضل ہے

اور اسی نید میں بھی

ماادق احمد بن عیسیٰ

نوروز زفر

یچھی زید یہ مرقی

ابو اسحاق مرکزما

ابن المنذر

امام احمد	امام مالک	دیگر علماء
	<p>تقوا بستفی ساتھ اول شافعی کے بعض اور نکما افضل ہے بعض سے</p>	<p>مکروہ رکھا ہی فرسی اوسکو کہ کہا جاوے</p> <p>نزدیک ابی عبداللہ الداعی زیدین سے</p> <p>قرآن افضل ہے اوسکے لئے کہ حج کر چکا ہو</p> <p>اور افراد افضل ہے اوسکے لئے کہ حج</p> <p>نہ کیا ہو اوسنے جیسا کہ مذہب قاسم اور</p> <p>بجسی کا زیدین سے کہ افراد افضل ہے</p>

امام شافعی

پس حاصل ہوگا خلافت شافعیہ کا ساتھ ابی حنیفہ کے تین جگہ۔

ایک جگہ اوسین سے یہ ہے کہ اصح نزدیک شافعی کے یہ ہے کہ افراد افضل ہے اور نزدیک ابی حنیفہ کے قرآن افضل ہے۔

دوسری جگہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نزدیک شافعی کے مفرد تھے اور نزدیک ابی حنیفہ کے قاطع۔

تیسری جگہ یہ ہے کہ دم جو قرآن سے واجب ہے اور نزدیک شافعی کے دم جبر و نقصان ہے نزدیک ابی حنیفہ کے دم شک ہے۔

تمتع اور قرآن جائز نہیں بالاجماع بدون کراہت کے۔

دیکر علماء نزدیک عمر اور عثمان و سلمان بن بیه و راسد کے
قرآن کرودو ہے۔

نزدیک امامیہ کے تمتع لازم ہے اور نہیں کافی ہے ابکو سنا ہے
مکین کے غیر ادسکا اور صفت تمتع نزدیک امامیہ کے یہ ہے کہ احرام
باندھے میقات سے عمرہ کا پہر طواف کرے اور سعی کرے اور
نخل آدھے احرام سے اور پہر جب دن ہو ترویہ کا وقت زوال آفتاب
کے احرام باندھے حج کا مسجد احرام سے اور لازم ہے اوپر دم
تمتع کا پس اگر معدوم ہو بدی اور پاس ہو مول او سکا چوڑے
او سکا دسکے پاس جس پر اعتماد ہو اہل مکہ میں سے تاکہ ذبح کرے
اوسکی طرف سے درازی ذی حجت تک پہر اگر نہ قدرت ہو اوسکی
تاخیر کرے اوسکی ایام خرتاک سال آئندہ کے اور جو نہ پای بدی
اور مول او سکا روزہ رکھے اس دن کے ایک دن پہلے یوم ترویہ
سے اور دن ترویہ کے اور دن عرفہ کے اور جب کو فوت ہو جاوے
یہ روزہ رکھے تین دن تشریق کے اور باقی دس دن کے روز و نہیں سے
جب لوٹ جاوے اپنی گھرواوں میں۔

اور تنہا کرنا حج کا اور عمرہ کا سال حج میں بہتر ہے قرآن از تمتع سے
 نزدیک شافعیوں کے اور کہا بالکیون نے مطلقاً کہ افراد افضل سے قرآن
 اور تمتع سے اور نزدیک حنفیوں کے قرآن بہتر ہے افراد اور تمتع سے
 اور نزدیک حنبلیوں کے تمتع افضل ہے قرآن اور افراد سے
 از مناسک صغیر ابن جامع

تمتع

تمتع باعتبار لغت یا متاع سے ہے یا متعہ سے ہے اور وہ بمعنی نفع
 لینے کی ہے یا نفع پہونچانے کی اور اصطلاح شرع میں تمتع یہ ہے
 کہ عمرہ کیا جاوے یا عمرہ کو اکثر شیوہ یعنی چار شیوہ کئے جاوین
 حج کے مہینوں میں سو اگر قبل شہر حج کے طواف کر لیا تو تمتع
 نہ ثابت ہوگا۔

تمتع کی تصریف

تمتع وہ ہے جو لائے اعمال عمرہ کے شہر حج میں یا طواف کرے
 اکثر طواف عمرہ کا شہر حج میں پہر احرام باندھے حج کا اور حج
 کرے اسی سال میں پہلے اس سے کہ عوب کرے طرف اہل کی امام

یعنی عہد کرنے صحیح کرایا ہی ہے قاضی خان میں برابر ہے کہ نکلے احرام
 اول سے یا نہ نکلے ایسا ہی ہے محیط خرسی میں اور نہیں ہے شرط
 تمتع سے وجود احرام عمرہ کا اشہرج میں بلکہ شرط تمتع ادائی عمرہ یا ادائی
 اکثر طواف عمرہ ہے اشہرج میں پس اگر طواف کیا ہو تین شوط رمضان
 میں پہر داخل ہو گیا ہو شوال پس طواف کیا ہو چار شوط باقی شوال
 میں پہر حج کیا ہو اسی سال میں ہوگا تمتع ایسا ہی ہے فتح القدیر میں
 پس اگر طواف کیا ہو تمتع نے اکثر طواف عمرہ کو پہلے اشہرج سے
 اور حج کیا ہو اسی سال میں ہوگا تمتع اور ہوگا مفرد ساتھ عمرہ کے
 اور مفرد ساتھ حج کے اور نہ واجب ہوگی اور سپرد ہی ایسا ہی ہے
 ظہیر یہ میں اور نہیں شرط ہے کہ جس سال میں احرام عمرہ کا باندھا ہو اسی
 سال میں حج کرے بلکہ شرط یہ ہے کہ جس سال میں عمرہ کیا ہو اسی
 سال میں حج کرے یہاں تک کہ اگر احرام باندھا ہو رمضان میں اور
 انعامت کی ہو اپنی احرام پر شوال سال آئندہ تک پہر سال آئندہ میں
 طواف عمرہ کا اشہرج میں کیا ہو پہر حج کیا ہو اسی سال میں ہوگا
 تمتع ایسا ہی ہے بحوالہ میں عالمگیریہ -

المام صحیح یعنی لوٹ جانا اپنے اہل میں بطور صحیح یہ ہے کہ جہاں اپنی
اہل میں معدّ حلق کے حرم میں یا وہ نہ ہو کہ سوق بدی کے ہو اسنی اسلئے
کہ عود طرف مکہ کے غیر مطلوب ہے اس سے رد المختار

اور امام غیر صحیح یہ ہے کہ عود کرے طرف مکہ کی مطلوب ہو اسی خواہ
اسطرح کہ سوق بدی کے ہو اسنی اسلئے کہ بدی اوسکے مانع ہے
تحلل سے پہلے دن خر کے یا اسطرح کہ چلا گیا ہو اپنی اہل میں پہلے
حلق سے حرم میں اسلئے کہ لوٹ جائیگا طرف حرم کے استحقاق ہے
اسپر اسلئے حلق کے حرم میں وجوہاً بآنزدیک ابی حنیفہ اور محمد کے اور
استحباً بآنزدیک ابی یوسف کے اور داخل ہے سفر و احار و المختار
مکمل میں یہ کہ ہو کو فی پہر جب عمرہ کر چکا ہو چلا گیا ہو بصرہ میں یعنی اپنی
اہل میں نہ گیا دوسری گجہ گیا ہو جیسا کہ رد المختار اور طحاوی سے
معلوم ہوتا ہے جانتو کہ جو مذکور میں شریعتین امام صحیح کے وہ صرف
افاقی میں ہیں اور ربکی میں یہ شرط نہیں ہے بلکہ امام مکی کا صحیح ہے
مطلقاً بسبب عدم تصور ہونے اوسکے عود کے طرف حرم کے غیر استحقاق
کیا گیا اوسپر اسلئے کہ وہ حرم میں ہے برابر ہے کہ حلال ہو جائے نہ سو

پہری کے ہویا نہ کی ہوا اور اس کے لئے نہیں صحیح ہے تمتع مکی کا ساقا کھانا
کہ قریب ہے کہ آئیگا۔ رد المحتار

اور جبکہ عمرہ کیا ہو شہر حج میں پہر حلال ہو گیا ہو عمرہ سے اور لوٹ گیا ہو
اپنی اہل کی طرف پہر حج کیا ہو اسی سال میں نہ ہوگا تمتع اور جبکہ عمرہ کیا ہو
شہر حج میں اور طواف کی تین پہری کی کر کے حلال ہو گیا ہو اور لوٹ گیا ہو
طرف اپنی اہل کے پہر لوٹ آیا ہو طرف مکی کی اور ادا کیا ہو باقی چار
پہریوں طواف عمرہ کو اور حلال ہو اور بعد اسکے اور حج کیا ہو اسی
سال تو وہ تمتع ہے اور اگر ہو کہ طواف کیا ہو چار پہری پر پہر حلال ہو
لوٹ گیا ہو اپنی اہل میں پہر لوٹ آیا ہو طرف مکہ کی اور ادا کیا ہو باقی
تین پہریوں طواف عمرہ کو اور حلال ہو اور حج کیا ہو اسی سال میں
ہوگا تمتع ایسا ہی ہے محیط خرسی میں اور اگر عمرہ کیا ہو شہر حج میں پہر
لوٹ گیا ہو طرف اپنی اہل کے پہلے حلال ہو سکے عمرہ سے اور آیا اہل میں
حالت احرام میں پہر لوٹ گیا ہو ساتھ اسی احرام کے پہر تمام کیا ہو اپنی
عمرہ کو پہر حج کیا ہو اسی سال میں ہوگا تمتع بالاجماع اور یہاں وصوت
میں ہے جبکہ طواف عمرہ کے تین پہری یا تین پہری سے کم کر کے حلال کیا

حُرَّت اپنی اہل کی اوس حال میں کہ محرم ہوا اور اگر کیا ہو طرَف اہل کے
 بعد کرنے اکثر طوافِ عمرہ کے یا کُل طوافِ عمرہ کے پس نہ حلال ہوا ہو
 اور کیا ہو اپنی اہل کے پاس اوس حال میں کہ محرم ہے پہر عود کیا
 طرَف مکہ کی اور تمام کیا ہو باقی عمرہ کو اور حج کیا ہو اوس سال میں ہو گا
 متمتع قول ابی حنیفہ اور ابی یوسف میں اور قولِ محمد میں نہ ہو گا متمتع ایسا
 ہے ظہیرِ یمن میں اور متمتع دو طریقہ پر ہوتا ہے ایک وہ متمتع کہ جسے سَوَقِ
 ہدی کی ہوا اور دوسرا وہ متمتع کہ جسے سَوَقِ ہدی نہیں کی صفت اوس
 متمتع کی جسے سَوَقِ ہدی نہیں کی ہے یہ ہے کہ ابتداء کرے میقات
 سے پس احرام باندھی عمرہ کا اور داخل ہو مکہ میں اور طواف کرے
 عمرہ کا اور سعی کرے اور حلق کرے یا قصر کرے اور تحقیق حلال ہو گیا
 عمرہ سے ایسا ہی ہے سراج و باج میں اور احرام میقات سے نہیں ہے
 شرط واسطے عمرہ کے اور نہ واسطے تمتع کے یہاں تک کہ اگر احرام باندھا
 عمرہ کا دیر یعنی گھروں اہل اپنے سے اور غیر دیر و اہل سے جائز ہو گا
 اور ہو گا متمتع اور ایسا ہی حلق بعدِ فرغِ عمرہ کے نہیں ہے واجب بلکہ
 اوسکو بخیر ہے اگر چاہے نکل آئی احرام سے اور اگر چاہی باقی رہے

حرم بیان تک کہ احرام باندہ ہے حج کا ایسا ہی ہے تبین میں اور
 قطع کرے تلبیہ کو جبکہ شروع کری طواف کو اور یہ وقت استلام حجر
 کے ہوگا ایسا ہی ہے سراج و حاج میں۔

پہر قامت کری مکہ میں حلال ہو کے ایسا ہی ہے ہدایہ میں۔
 اور نہیں ہے اقامت مکہ میں شرط بلکہ معنی اسکے یہ ہیں کہ جب ارادہ
 کرے اقامت کا حج کے لئے اس سال میں تو اقامت کرے حلال
 ہو کر وقت احرام حج تک اور اگر اقامت کرے مکہ میں احرام باندہ ہے
 ہو جائز ہے ایسا ہی ہے سراج و حاج میں۔

پہر جبکہ ہودن ترویہ کا احرام باندہ ہے حج کا مسجد سے اور شرط پہ ہے
 کہ احرام باندہ ہے حرم سے اسی پر مسجد پس نہیں ہے لازم ایسا ہی
 ہے ہدایہ میں اور مسجد افضل ہے اور مکہ افضل ہے اور مکہ افضل ہے
 غیر مکہ سے حرم میں سے ایسا ہی ہے فتح القدیر میں اور یہ وقت یعنی یوم
 ترویہ نہیں ہے لازم واسطے احرام حج کے تمتع کے لئے یہاں تک کہ اگر
 احرام باندہ ہودن عرفہ کے جائز ہوگا ایسا ہی ہے عہدہ پیرو میں
 اگر احرام باندہ ہو پہلے یوم ترویہ سے تو جائز ہوگا اور یہ افضل ہے

ایسا ہی ہے تین مین - اور ہر گاہ تعجیل کر لیا پس وہ افضل ہے
 ایسا ہی ہے جو ہر دنیوی میں اور کرے متمتع جو کرتا ہے مفرد حج کرمی
 سوائے اسکے کہ نہ طواف کرے طواف تحیۃ اور نہ مل کرے طواف
 زیارت میں اور سعی کرے بعد اسکے اور اگر اس متمتع نے بعد احرام
 حج کے طواف قدوم کیا ہو اور سعی کی ہو پہلے جانے سے مناکو
 نہ مل کرے طواف زیارت میں برابر ہے کہ مل کیا ہو طواف
 قدوم میں یا نہ مل کیا ہو اور نہ سعی کرے بعد طواف زیارت کے
 ، ایسا ہی ہے نہایہ اور فتح القدیر میں - عالمگیریہ -

اور واجب ہے دم متمتع پر واسطے شکر انعام خدا کے جو انعام کیا ہے
 ساتھ میسر کرنے جمع کے درمیان دو عبادتوں کے ایسا ہی ہے
 قادی قاضی خان مین اور نہ حلق کرے سر کا یہاں تک کہ ذبح کرے
 اور اگر ہو غفلت کہ نہ پایا ہو شمن ہادی کے تو روزی رکھے تین دن کے
 ایام حج میں اور سوائے اسکے نہیں کہ جائز ہے او سکوروزی رکھنا
 تین دن کے بعد احرام عمرہ کے یوم عرفہ تک اور نہیں جائز ہے پہلے
 احرام عمرہ سے اور نہ بعد یوم عرفہ کے اور افضل روزہ رکھنا ان تین

دیکھا ہے اور عرفہ اور روزہ ترذیبہ اور ایک روزہ پہلے روزہ ترذیبہ سے
 بیان تک کہ آخر تین روزہ نکاح و عرفہ کے ایسا ہی طریقہ یہ ہیں
 اور بنین جائز ہے یہ روزہ رکھنا اگر اتنے نیت شب کے مانند روزوں
 تمام کفار و کئی اور اختیار ہے ان روزوں کے رکھنے میں کہ چاہے دو
 رکھے یا فرق سے ایسا ہی ہے جو ہر نیرہ میں پہر چاہے کہ چاہے یہ
 پہر وین حلق کا نیک کرے یا قصر کری پہر روزی رکھے ساتھ دن کے
 بعد گزرنے ایام تشریق کے نزدیک ہر احسن ایسا ہی ہے طریقہ
 میں اور اگر روزی رکھے ساتھ دن کے مکہ میں بعد فارغ ہوئے کے
 حج سے جائز ہی نزدیک ہمارے ایسا ہی ہے قدوری میں کہا ابو حنیفہ
 نے اور جسے نہ روزی رکھی تین دن کا پس نہیں ہیں اور اگر
 روزی رکھنا ساتھ دن کے ایسا ہی ہے پہر محض خمری میں اور اگر خدا
 ہو جائی اور پہر ہی کے پہلے کامل ہے تین دن کے یا بعد کا ہے
 تین دن کے پہلے اس سے کہ حلق کرے یا حلال ہوا تین دن کے وہ
 ایام ذبح میں ہے باطل ہو گا روزہ اور کفار اور نہ حلال ہو گا اگر ساتھ ہی
 کے اور اگر یا بادی کو بعد اس کے کہ حلق کیا اور حلال ہوا اور پہلے اس

کہ روزی رکھے سات دن کے صحیح ہو گا روزہ اسکا اور نہ لازم ہوگی
 اوسپر ذبح ہدی کی اور اگر روزے رکھی تین دن کے اور نہ حلال
 ہوا یہاں تک کہ گزر گئے ایام ذبح کے پہر یا یا ہدی کو پس روزی
 اوسکے گزرنیوال ہیں۔ نہیں ہے کچھ اوسپر ایسا ہی روایت کیا ہے
 حسن ابی حنیفہ سے اور اگر نہ روزی رکھے ایام ثلثہ کے نہ کافی ہوگا
 اوسکو روزہ رکھنا بعد اسکے اور نہ کافی ہوگا اوسکو مگر دم پس اگر نہ پایا ہو
 ہدی کو اور حلال ہوا ہو پس لازم ہے اوسپر ایک دم واسطے تمتع کے
 اور دوسرا دم واسطے احلال کے پہلے ذبح سے اور نہیں دم ہے
 اوسپر بسبب ترک صوم کے ایسا ہی ہے تلخیص میں اور حیکمہ عاجز
 ہوا ہوا داسے یا مگر گیا ہوا وصیت کی ہونہ کافی ہوگا اوسکو فدیہ
 سوا اسکے نہیں کہ لازم ہے اسکو دم دینا اس سے ایسا ہی ہے
 تا تا رخا نیہ میں اور اگر روزے رکھی ہوں باوجود ہدی کے دیکھا گیا
 پس اگر باقی رہے ہدی دن سحر تک نہ کافی ہوگا روزے رکھنا
 اوسکو اور اگر ہلاک ہو گئی ہوگی ہدی پہلے ذبح سے جائز ہوگا ایسا ہی
 ہے تبین میں عالمگیریہ -

پس جب ارادہ کری متمتع کہ سوق ہدی کرے احرام باندہ ہے اور
 سوق ہدی کرے ایسا ہی ہے قدری مین اور احرام سے ساتھ
 عدم سوق ہدی کے ایسا ہی ہے جو ہر نہرہ مین اور گنتہ کہ سوق
 ہدی کے ہو اور او کی نیت مین تمتع ہو پہر جب فارغ ہو ابو عمرہ سے
 دل مین آئی اور سکے کہ تمتع کری جائز ہے او سکویہ ذکر کری ساتھ
 اپنی ہدی کے جو چاہی ایسا ہی ہے غایہ و جی شرح ہدایہ مین علامہ
 اور شہین نے واسطے اہل مکہ کے تمتع اور نہ قرآن اور سو اسکے کہ واسطے
 اہل مکہ کے خاص فرا وہی ایسا ہی ہے ہدایہ مین اور ایسی ہے اہل
 موافقت اور جو داخل موافقت مین طرف مکہ کی حکم مین اہل مکہ کے ہدیہ ایسا
 ہے سراج و حاج مین جب نکلی مکی طرف کوفہ کی اور قرآن کری صحیح
 ہو گا قرآن اوسکا اور اگر نکلی مکی طرف کوفہ کی اور احرام باندہ ہی عمرہ کا
 اور عمرہ کری پھر حج کری ہو گا متمتع اور اگر مکی نکلا طرف کوفہ کی اور احرام
 باندہ عمرہ کا اور سوق ہدی کے ہو گا متمتع اور صحیح ہو گا امام اوسکا
 ساتھ سوق ہدی کے بخلاف کوفی کے ایسا ہی ہے محیط مین اگر
 احرام باندہ عمرہ کا پہلے شہر حج سے پس ادا کیا عمرہ کو اور حلال ہوا

احرام ساتھ سوق ہدی کا افضل ہے

عمرہ سے اور اقامت کی مکہ میں پہر احرام باندھا عمرہ کا پہر حج نمیا
 اسی سال میں نہوگا متمتع پس اگر ہو جبکہ فاسد ہو عمرہ اولی سے
 نکلا ہو پس متجاوز ہو گیا ہو میقات سے پہلے اشہر حج سے پہر احرام
 باندھا ہو میقات سے عمرہ کا اشہر حج میں اور حج کیا اسی سال میں
 پس یہ متمتع ہے اور اگر ہو کہ متجاوز ہو گیا ہو میقات سے اشہر حج
 میں نہوگا متمتع مگر جبکہ نکلا ہو طرف اپنی اہل کی پہر عمرہ کیا ہو پہر حج کیا ہو
 اسی سال میں نزدیک ابی حنیفہ کے اور نزدیک ابی یوسف اور محمد
 کے و متمتع ہے متجاوز میقات سے پہلی اشہر حج سے ہوا ہو یا بعد
 اوکے ایسا ہی ہے محیط خمری میں اور اگر عمرہ کیا ہو کو فی سنے
 اشہر حج میں اور اقامت کی ہو مکہ میں یا بصرہ میں اور حج کیا ہو اسی
 سال میں نہوگا متمتع ایسا ہی ہے متون میں اور اگر عمرہ کیا ہو اشہر
 حج میں پہر فاسد کیا ہو اسکو اور تمام کیا ہو عمرہ کو فاسد پر اور حج کیا ہو
 اسی سال میں نہوگا متمتع اور اگر قضا کی ہو عمرہ فاسدہ کی اور حج کیا ہو
 اسی سال میں اگر قضا کی ہو عمرہ کی پہلے لوٹ جانے سے طرف
 میقات کے نہوگا متمتع قول فقہاء میں اور اگر قضا کی ہو عمرہ فاسدہ کے

بعد لوٹ جائیگی طرف میقات کے ہوگا تمتع اور اگر نہ قضا کی ہو عمرہ فاقہ
 کی یہاں تک کہ لوٹ جائی طرف اوس جگہ کی کہ واسطے اہل اوس
 جگہ کے تمتع اور قرآن ہے پہر عود کیا اور قضا کی عمرہ فاسدہ کی اور
 حج کیا اوس سال کہا ابو حنیفہ نے ہوگا تمتع مگر یہ کہ لوٹ جائے
 طرف اپنی اہل کی پہر عود جاوی محرم ساتھ عمرہ کے ایسا ہی ہے قضا کی
 قاضی خان مین یہ جب ہے کہ عمرہ کیا ہو شہر حج مین اور فاسد کیا ہو
 اوسکو در اگر عمرہ کیا ہے پہلے شہر حج سے اور فاسد کیا ہے اوسکو پہر
 تمام کیا ہے اوسکو بفساد اور خارج ہو میقات سے یہاں تک کہ داخل
 ہو شہر حج کے اور قضا کی عمرہ کے شہر حج مین اور حج کیا اور سال
 مین ہوگا تمتع بالاجماع اور اگر لوٹ گیا ہو طرف غیر اہل اپنی کی اور لاحق
 ہو اوس ساتھ ایسے موضع کے کہ اوس موضع کے اہل کے لئے تمتع اور
 قرآن ہے پہر لوٹ آیا ہو اور قضا کی ہو اپنی عمرہ کے شہر حج مین اور
 حج کیا ہو اوس سال پس قول ابی حنیفہ مین اگر دیکھا ہلال شوال کا
 خارج میقات کے اور لاحق ہو ہی اوسکو شہر حج کی اور وہ اہل تمتع
 سے ہے پہر عود کیا اور قضا کی اپنی عمرہ کی شہر حج مین اور حج کیا

اوس سال میں ہوگا تمتع اور اگر دیکھا ہال سوال کا داخل مہقات میں
 اور لاحق ہو ہی اوسکو شہرج کے اور وہ نہیں ہے اہل تمتع میں سے
 اور متوجہ ہو ہی ہے طرف اوسکی نہی تمتع سے پس نہ مرتفع ہوگی اوس کے
 نہی یہاں تک کہ لاحق ہو جاسی ساتھ اہل اپنی سیکے اور نزدیک ابی یوسف
 اور محمد کے ہوگا تمتع دونوں تو نہیں ایسا ہی شرح طحاوی میں اور جسے
 عمرہ کیا شہرج میں اور حج کیا اوسی سال میں پس جس چیز کو کہ اہل
 دونوں میں سے فاسد کرے ساقط ہوگا دم تمتع کا ایسا ہی ہے ہا یہ
 میں اور اگر تمتع کیا اور قربانی کی عید کی نہ کافی ہوگی قربانی عید کی دم تمتع
 سے ایسا ہی ہے کنز میں عالمگیری۔ سے نہیں ہے رکن عمرہ میں
 علی الصبیح مانند حج کی رد المحتار۔

شرایط تمتع

ذکر کیا ہی باب میں کہ شرایط تمتع کی گیارہ ہیں پہلی شرط یہ ہے کہ طواف کری عمرہ کا
 سارا یا اکثر شہرج میں۔ دوسری شرط یہ ہے کہ مقدم کرے
 احرام عمرہ کھج پر۔ تیسری شرط یہ ہے کہ طواف کرے عمرہ کا
 سارا یا اکثر پہلے احرام حج سے چوتھی شرط نہ فاسد کرنا عمرہ کا ہے

پانچویں شرط فاسد کراچ کا ہے چھٹی شرط نہ پہر جانا ہے طر
 اپنی اہل کی یہ المام صحیح جیسا کہ آتا ہے بیان اسکا ساتویں یہ کہ
 موطواف عمرہ کا سارا یا اکثر اور حج ایک سفر میں پس اگر لوٹ جا
 طرف اپنی اہل کی پہلے اتمام طواف کے پہر لوٹ آئی اور حج کرے
 پس اگر موطواف سفر اول میں ہوگا متمتع اور اگر موطواف
 سفر دوسرے میں ہوگا متمتع اور پہر شرط خاص محمد کے قول پر ہے
 جیسا کہ شاہیر کتب میں ہے —

آٹھویں ادا طواف عمرہ اور حج دونوں کے ایک ہی سال میں ہو پس اگر
 طواف کیا ہو عمرہ کا شہر حج اس سال میں اور حج کیا ہو دوسرے
 برس ہوگا متمتع اگر نہ لوٹ گیا ہو طرف اپنی اہل کے اور باقی رہا محرم
 دوسرے برس تک۔ نویں عدم توطن مکہ میں پس اگر عمرہ کیا ہو
 پہر عزم کیا ہو اور پر قیام مکہ کے ہمیشہ ہوگا متمتع اور اگر عزم کیا ہو دوسرے
 سال اور حج کیا ہو ہوگا متمتع دسویں یہ کہ نہ داخل ہوں اور پہر شہر
 حج کے اور حال میں کہ حلال ہو مکہ میں یا محرم ولیکن اکثر طواف کر چکا ہو
 عمرہ کا پہلے شہر حج سے مگر یہ کہ پہر جای طرف اپنی اہل کے پس

احرام باندھیں عمرہ کا۔ گیارہویں یہ کہ مہا اہل آفاق سے اور اعتبار
 واسطے توطن کے ہے پس اگر وطن کر یا کسی سے مدینہ میں متلا پس وہ
 آفاقی ہے اور بالعکس مکی ہے اور جو شخص کہ مہون اسکے لئے اہل مکہ
 اور مدینہ دونوں میں اور برابر ہوا قاست اسکی دونوں نہیں پس نہیں ہے
 متمتع اور اگر ہوا قاست اسکی ایک اون دونوں میں اکثر نہیں تصریح
 کی ہے اسکی فقہائے نے کہا صاحب بھرنے اور سزاوار یہ ہے
 کہ حکم واسطے کثیر کے اور اطلاق کیا ہے متمتع کو خسرانہ اکل میں
 انہی رد المحتار۔ کہا فتح القدیر اور ہذا الفایق میں ہے اور حلیہ
 واسطے اس کے کہ داخل ہو مکہ میں محرم ساتھ عمرہ کے قبل اشہر حج کے
 ارادہ رکھتا ہو متمتع کا بہ کہ طواف نکری بلکہ صبر کرے یہاں تک کہ داخل
 ہوں اشہر حج کے پہر طواف کری پس وہ جبکہ طواف کر گیا واقع ہوگا
 عمرہ سے پہر اگر احرام کیا ہو ساتھ عمرہ دوسرے کے بعد داخل ہو
 اشہر حج کے اور حج کیا ہو اسی سال میں نہ ہوگا متمتع قول کل میں اس لئے
 کہ ہو گیا حکم مکی میں بدلیل اسکی کہ میقات اسکا میقات اولیٰ ہوا ہی رد المحتار
 رد المحتار میں جمعی سے نقل کیا ہے کہ متمتع بعد فرائض طواف اور سعی عمرہ کے

اگر پاسے جلق کرے اور چاہی تفتیر کرے اور چاہی باقی رہے محرم ہے
 کہا اس میں دلالت ہے اس پر کہ جس شمع نے سوئی ہوئی نہ کی ہو نہیں
 لازم ہے اس کو تحلیل جیسا کہ ذکر کیا ہے اس کو اسپہ جالی وغیرہ نے
 اور ظاہرہ یا یہ خلاف اسکے ہے اور تمام اسکا شرح باب میں ہے۔

بیانِ مستمع

امام شافعی

امام ابو حنیفہ

<p>جب فارغ ہو مستمع عمرہ سی جائز ہوگا اوسکو نخل آنا برا ہے کہ سوتی بدی کے یا نہ کی ہو</p>	<p>جبکہ سوتی بدی کی ہو تو نہیں جائز نخل آنا اوسکو بلکہ لازم ہے اوسکو کہ احرام باندہی حج کا تاکہ نخلی اون دونوں سے</p>
---	---

مستحب مستمع کو جب فارغ ہو اپنی عمرہ سے
اور اوسکی ساتھ بدی ہو یہ کہ احرام باندہی
حج کا دن شروع بعد نواں کے اوس
حالت میں کہ متوجہ ہو طرف منی کی اور
اگر نہ ہو ساتھ اوسکی بدی پس رات
میں چٹھی دن دمی حجہ کے اور
مکی احرام باندہی ہے جبکہ متوجہ ہو
المعانی البدیہ

امام مالک	امام احمد
<p>مستحب ہے تمتع کو احرام باندھنا حج کا جب چاند دیکھے ذی الحجہ کا المعانی البدیعیہ</p>	<p>تفق با امام ابو حنیفہ افضل ہے کہ تاخیر کری تمتع حرام کی تردید کے دن تک المعانی البدیعیہ</p>

امام ابو حنیفہ

امام شافعی

اگر لایا اکثر افعال عمرہ کے مضامین
 نہ ہوگا متمتع اگر لایا اکثر افعال
 عمرہ کے شوال میں ہوگا متمتع

جب حرام باندھا ہو عمرہ کا غیر
 اشہر حج میں اور لایا ہو افعال
 عمرہ کے اشہر حج میں نہیں قبول ہیں
 ایک قول میں متمتع ہوگا اور زدم ہوگا

خداوند سبحان

عابد

اوسپر

حکیم حسن

دوسرا قول یہ ہے کہ ہوگا متمتع اور
 لازم ہوگا اوسپر دم۔

جب عمرہ کیا ہو غیر اشہر حج میں

ابن سیرین قوی

پہر حج کیا ہو حج کے ہینون میں
 لازم ہوگا اوسپر دم۔

متمتع وہ ہے جو احرام باندھے

عمرہ کا حج کے ہینون میں پہر

احرام باندھے حج کا اوسی

برسین

امام احمد

امام مالک

دیگر علماء

مستحق بقول اول شافعی

جبکہ داخل ہوا سوال میں

نزدیک طاووس کے اگر داخل ہوا

اور نہیں نکلا عمرہ سے ہوگا

حرم میں بیچ رمضان کے نہ ہوگا

مستحق اگرچہ لایا ہوا فعال

مستحق اور اگر داخل ہوا سوال میں

عمرہ کے رمضان میں

مہر کا مستحق

نزدیک طاووس کے لازم آئیگا اور دیگر

نزدیک حسن کے جسے عمرہ کیا ہو

غیر کے پس مستحق ہے۔

مستحق وہ ہے جو اہرام باندھ کر حج
 کرے اور اسے سبب شکر اور زیارت کی
 بنا کر حج آجائے حج بہری اور عمرہ
 اور مستحق کسی تہہ منی کے سال
 آئندہ تک پہر حج کرے
 سال آئندہ میں اور
 باری لاہ سے

امام شافعی		امام ابو حنیفہ
<p>بجٹ آئی متمتع طرف میقات کی احرام حج کے لئے ساقط ہوگا دم کہہ دینی جب سفر کرے ایسا سفر کہ جس میں کبھی باقی ہے نماز نہ واجب ہوگا اور سپرد دم</p>	<p>طاووس حجابہ</p>	<p>بجٹ آئی اپنی گہر والوں میں ساقط ہوا اسی دم اور اگر نہ لوٹ آیا اپنی گہر والوں میں نہ ساقط ہوگا اسی دم ساقط ہوگا دم یہاں تک کہ جاوے اپنے گہر والوں میں دریا اپنی حج اور عمرہ کے</p>

امام احمد	امام مالک	دیگر علماء
<p>جب سفر کیا ہو درمیان اپنی اور اپنی عمرہ کے سفر میں ساقط ہوگا اوسى دم</p>	<p>جب ٹہر جائے اپنی طرف اپنی شہر کے یا اور قدر مسافت جو ہے اوسکے شہر تک ساقط ہوگا اوسى دم</p>	<p>نزدیک مسجد بن مسیب دو روپے میں ایک ایت میں قبول و نکلا مانند قول مالک کے ہے</p>
		<p>اور ابو حنیفہ کے دوسری روایت میں قول او نکلا مانند قول شافعی کے ہے۔</p>

تعریف ہدی

ہدی لغت اور شرع میں اویسکو کہتے ہیں جو حرم محترم میں چو پائے
 حلال جانور کا تحفہ گذرانا جا بجا کہ اویسکے ذبح کرنے سے حرم میں
 حق تعالیٰ کا قرب اور رضامندی حاصل ہو ہدی کا اولیٰ رتبہ بہیر بکری
 اور ہدی کی اعلیٰ قسم پانچ برس کا اونٹ ہے اور اوسط قسم دو برس
 کے گامییل ہے اور دنیٰ قسم ایک برس کی بہیر بکری ونبہ
 ہے اور واجب نہیں ہدی کو عرفات میں لیجانا یا پٹہ گردن میں ڈالکر
 یا کوبان کی کہال چیر کر مشہور کرنا بلکہ شکر کے خون میں ہشہار
 مستحب ہے یعنی قرآن اور تمتع اور نفل کی ہدی میں ہشہار بہتر ہے
 اور جنایات کی ہدی میں اخفا مناسب ہے جیسے قضا کی نماز کو
 چھپانا افضل ہے کہ ان فی المنح - اور جائز نہیں ہدی میں مگر
 جو جانور کہ صحیح و سالم جائز ہے قربانیوں میں چنانچہ اسکی تفصیل
 کتاب الاضحیہ میں آویگی تو صحیح ہی شریاک کر لینا ایک شخص کا چہرہ شخصہ نکو
 اوس اونٹ اور گامییل جو بیت قربت کی خرید ہوئی ہو اگرچہ اجناس قربت کے
 مختلف ہوں چنانچہ قرآن و تمتع اور احصا اور جزای حصیہ غیر ذراک لیکن قربت کا

متحدہ مجلس مؤنسان منتخب ہے کہ ان فی المسخ۔

اور جائز ہے بہر بکری کا ذبح کرنا حج کی ہر شئی میں مگر طواف الزیارات کو
جائز یا حیض یا نفاس کی حالت میں کرنے سے اور بعد وقوف عرفات
قبل حلق کے وطی کر نہین بہر بکری کا فی نہیں بلکہ اونٹ یا گای کا ذبح
کرنا یہاں واجب ہے چنانچہ باب بخنایات میں مذکور ہو چکا۔

اور جائز ہے کہانا ہدی کا بلکہ قربانی کی مانند سحب ہے کہانا نفل کی
ہدی کا جب کہ وہ حرم تک پہنچ جاوے اور تمتع اور قرآن کی ہدی کو
کہانا جائز ہے فقط اور سو اسی نفل اور تمتع اور قرآن کے اور ہدی کو
اگر کہا دیکھا تو بقدر کہانی کی قیمت دینا لازم ہوگا مگر اگر نفل کی ہدی کو قبل حرم
کی پہنچنے کے ذبح کیا تو اسکا کہانا جائز نہیں کہ وہ صدقہ ہے ہدی
نہیں تو اسکا کہانا بھی جائز نہیں کہ ان فی المسخ۔

اور فقط تمتع اور قرآن کے ہدی کے ذبح کر نیکی واسطے یوم النحر مستحب ہے
لفظ یوم کا یہاں بمعنی مطلق وقت ہے تو جمیع اوقات سحر کو شامل ہوگا اور
وہ تین دن ہیں یعنی دسویں گیارہویں بارہویں تو تمتع اور قرآن کے ہدی
کو ذبح کرنا قبل یوم النحر کے بالاجماع جائز نہیں بلکہ بعد بارہویں کے البتہ

کافی ہے لیکن ترک واجب کہ ایام نحر سے تا خیر موی لہذا او سپرد و سرفروغ واجب امام کے
 نزدیک صاحبین کے نزدیک رسوائی متع اور قرآن کے بیانات و رند زاید اصرار اور
 نفل کے ہی کا ذبح کرنا ایام نحر میں مخصوص نہیں کہ ان فی الطحاوی ۔

اور تبسم کی ہر کسی کچھ کر کے واسطے حرم تبسم سے ہٹا کر کچھ خصوصیت نہیں بقول صحابہ و ائمتہ
 ہر کسی گوشت کا حرم کے محتاج نہیں واسطے خصوصیت نہیں بابر و جو بیکہ حرم کا محتاج نہیں ہے غیر
 اور ہر کسی کی جہول و تکمیل کو خیرات کر دی اسلئے کہ صحاح ستہ میں ثانی لغوی سے روایت ہے
 کہ حضرت سلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو حکم کیا اور ٹوک گوشت اور جہولان رکھا تو کچھ تصدیق کر لیا
 محتاج نہ پاؤں یا کہ تصاب کی ضروری اس میں نہ بجا کہ ان فی الفتح اور تصاب کی ضروری ہر کسی
 گوشت غیر سے نہ بجا ہی سوا کر دیکھا تو ضمان بنا لازم آویگا لیکن اگر بطور صدقہ دی یا بطور اثر
 تو جائز ہے اور نہ ہر کسی پر بلا ضرورت صحیحین میں ابو ہریرہ روایت ہے کہ رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو فرمایا کہ سوار ہو لی ہر کسی پر قید اور اس حدیث سے یہاں کہ اس شخص
 حاجت ہو گی سواری اسلئے کہ صحیح مسلم میں جا بر سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمایا کہ سوار ہو ہر کسی پر سوار کے موافق حیوان کے شکوک حاجت ہو تو معلوم ہو کہ بلا ضرورت چرنا
 جائز نہیں کہ ان فی الفتح الثیر پر اگر مضطر ہو سواری کی طرف تو ضمان کی جتنی نقصان ہو ہو
 میں سے اس کو اسباب لادنے سے اور ضمان کو فقیروں پر خیرات کر کے ان فی البشر سلاہ سوار

حکایتیں مالا مال کہنا دیکھا تو جتنا مالدار کو دیا اس کی قیمت کا ضمانتینا لازم ہو گیا

کذا فی الملبوط - اور ہدی کا دودھ نہ دوس ہے اور اس کے تین گھنٹہ سی پانی کا چھوٹا

ماری تاکہ دودھ کا ٹپکنا بند ہو جاوے بشرطیکہ ذبح کر نیکا مکان قریب اور اگر دوسو تو دودھ کو

دوسری تاکہ جانور کو تھنوں کے مٹاؤ سے تکلیف نہ ہو اور اس دودھ کو خیرات کر دیں رقاہم کری

دوسری ہدی عرض اس ہدی جو جبکہ جو ہلاک ہو گئی یا اوسہین ایسا عیب ہو گیا جو قربانی

کا مانع ہے یعنی انگڑی ہو گئی یا اندھی اور جب بدل دیا تو عیبدار کو چاہی سو کری چاہی

بچی چاہی ذبح کر کے کھا جاوے اور اگر نفل کی ہدی میں عیب ہو گیا ہو یا قریب ہلاک ہو تو اس کو

تخرکی اور اسکا پٹا اس کے خون میں نگیں کری اور اس کے کہان کی ایک جانب پر

رکھ دی اس نفل سے غرض یہ ہے تاکہ معلوم ہو کہ یہ ہدی محتاج خون کے واسطے

ہے اور اسہین سے غنی کو نندی کہانے کے واسطے اس لئے کہ وہ منور حرم کو

نہیں پہنچی کہ مالدار و نکو اسکا کہانا جائز ہوتا -

صحیح مسلم اور سند احمد میں قبضہ سے مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم میرے

ساتھ ہدی کو بھیجا کرتے تھے اور فرمائی کہ اگر ہدی ہلاک ہونے لگے تو اس کو تخرکنا اور نفل

کو اس کے خون میں بٹھانا اور اس کی ایک جانب کو رکھ دینا اور تو اسہین سے نہ کہانا

اور نہ کوئی تیرا ساتھی کھاوے کذا فی العنی شرح الکفر از غایۃ الاوطار

امام شافعی

امام ابو حنیفہ

محقق بابا نام ابو حنیفہ

نزدیک

بدی اطلاق کیا جاتا ہے

دلیل

جنس کے جانوروں پر پوش اور

کامی اور کبری پر

المعانی البلیغہ

و دیگر علماء

نزدیک ابن عمر کے اطلاق پڑی کا

بکری پر نہیں آتا ہے

المعانی البدیہ

مسائل ہدی

امام ابو حنیفہ

امام شافعی

مستحب ہے کہ ہونہر ہدی کا موضع تخلل میں پیر کرے
 عمرہ کرنے والا تو بزرگ دوا اور اگر بوجھ کر تو لا
 تو منی ہے اور اگر ہونہر کی مکہ کی راہ میں
 کافی ہے عمرہ کرنے والی اور حج کرنے والی مکہ

وقت واجب ہونہر ہدی متنع کا جب کہ فایز ہو

عمرہ کے لوازم باند ہے حج کا۔

پہلے دن خر کے جائز نہیں ہے۔

افضل ہے کہ فایز کی بجائے ہدی متنع کی
 مکہ حج کے پہلے اگر فایز کیا بعد احرام کے تہہ
 حج کی پہلی دن خر کے جائز ہے۔

جائز ہے ہادسکو میں وزی رکنا بعد حرام

کے اور پہلی نخل آئیے عمرہ سے

المعانی البیعیہ

متنع احرام باند ہے حج کا اور نہ پایا ہوا
 تو جائز ہے ہادسکو میں وزی رکھی اور نہ عایشہ
 جائز ہے میں وزی رکنا پہلی حج احرام کے

المعانی البیعیہ

امام احمد	امام مالک	دیگر علماء
<p>مستوفی امام شافعی</p> <p>نہین کی فی ہے عمرو کر نیوالی کے لئے</p> <p>مگر نزدیک داکى نہین کافی ہے</p> <p>حج کر نیوالی کے لئے مگر منی میں</p> <p>نہین بیٹتی ہے ہی یہاں تک</p> <p>نزدیک عطل کے نہین بیٹتی ہے</p> <p>کہ امی کرے حجرۃ اقصیٰ کے پس اعتبار</p> <p>ہی یہاں تک کہ وقوف کری</p> <p>کیا مالک نے کمال حج کا اور عطل کا</p> <p>عرفہ کا</p>	<p>مستوفی امام ابو حنیفہ</p> <p>دور روایت ہیں</p> <p>ایک روایت میں قول اور نکال</p> <p>قول ابو حنیفہ کے ہے</p> <p>دوسری روایت میں سند قول عطل کے ہے المعانی</p>	<p>نزدیک عطل کا جائز ہیں تین روزہ</p> <p>رکنا بعد نخل جائز کی عمر سے</p> <p>المعانی البدیعیہ</p>

امام ابو حنیفہ

امام شافعی

ساقط ہو جائیگی روزی ۱۰۔ پھر جائیگی
ہر ہی او سکے ذمہ میں
المعانی البدیہ

جب تہو جائیں تین روزی پہلی اور دوسری
رہا تہو پہلی ساتھ ہی کے اور تین روز
رکھی یا مثنیٰ میں قول قاسم پر اور تین روز
رکھی یا مثنیٰ میں قول جابر پر۔
جب تہو جائیں تین روزی پہلی ۱۰۔ پھر
پس کیا جائز ہے او سکے روزی رکھنا یا م
مثنیٰ میں اس میں قول میں

قول قدیم یہ ہے کہ جائز ہے او سکے روزی رکھنا
رکھنا یا مثنیٰ میں

عردہ بن الزہرہ
ایک و ایسی
وزاعی زہری
اسحاق -

نہیں جائز ہے او سکے روزی رکھنا یا م
مثنیٰ میں المعانی البدیہ
مراجعت کری طرف پہلی ہیں اگر ہو تو مگر
نہا لگی ہی او سکے اور جو نہ تو نہایت
رہی ہی او کی ذمہ میں بیان تک کہ نہ ہو
المعانی البدیہ

قول جدید نہیں جائز ہے او سکے روزی رکھنا
ایام مثنیٰ میں بھی المعانی البدیہ
جب تہو تہو جائیں تین روزی میں تکے کہ
رکھنا ہے او کو جمع حج میں خضار کے
المعانی البدیہ

علی بن ابی طالب
عطاء زید بن علی

امام احمد	امام مالک
<p>متفق با امام شافعی قول قدیم میں ایک روایت میں روایتوں میں سے</p>	<p>متفق با امام شافعی قول قدیم میں ایک روایت میں روایتوں میں سے</p>

امام ابو حنیفہ

امام شافعی

جب پایا ہو ہی کو اتار

قری

مصر میں لازم ہے اور سپر

حاد

اشتغال طرف ہی کی

عھا

المعانی البدیہ

ابن الجحج

ایک روایت میں مروی ہے کہ

جب سوم ہو ہی ہی اور شروع کیا

رکعتا میں روزوں کا پہرہ کا دھوا

ہی ہی ہے اور کو نخل آباد ہے

اور اشتغال طرف ہی ہی اور نہیں

واجب ہے یہ اور سپر

سات روزی کہ نہیں میں کہ کہی

اور کو میں قول ہیں

صحیح ترین روایت سے یہ ہے کہ کہی

اور کو جب شامی اپنی اہل وطن میں

دور اقول کہی کو جب غرض اشتغال ہے

تیسرا قول کہ کہی کو جب غرض اشتغال ہے

جب غرض کری روزی کہی ہے غرض

ہر بار اہل میں پس کیا افضل ہی آخر

ایسی وطن تک اس میں قول ہیں

ایک قول میں تاخیر اس کے وطن تک

افضل ہے

دوسری قول میں کہ لینا افضل ہے تاخیر

المعانی البدیہ

کہی اور کو جب غرض اشتغال ہے

المعانی البدیہ

عھا

عھا

عھا

عھا

عھا

عھا

عھا

عھا

عھا

عھا

عھا

امام مالک	امام احمد
<p>ایک روایت میں روایتوں میں سے</p> <p>متفق با امام شافعی</p>	<p>ایک روایت میں روایتوں میں سے</p> <p>متفق با امام شافعی</p> <p>ایک روایت میں متفق با امام شافعی</p> <p>متفق ساتھ دوسری قول شافعی کے</p> <p>ایک روایت میں متفق ساتھ تیسری قول شافعی کے</p> <p>متفق ساتھ تیسری قول شافعی کے</p> <p>متفق در با تاخیر ساتھ پہلے قول شافعی کے</p>

امام ابو حنیفہ

امام شافعی

سوق کی مثال نہیں ہوتا

نامزد ہیں

صبح کل آتا ہے بعد فراغ ہوئے

بادی درین

جب تک فراغ نہ ہو اپنی جگہ کے

زید ابن علی

عمرو سے برابر ہے سوق ہی

اعمال سے

کی ہویا نذ کی ہو

المعانی البدیعیہ

المعانی البدیعیہ

بکری غضب کی فوج کرنا

امام احمد

امام شافعی

امام ابو حنیفہ

متفق با امام شافعی -

جب غضب کی ایک بکری پر

کافی ہوجائے گی

فوج کیا دسکو کیا اپنی تمتع

المعانی البدیعیہ

یا قرآنسی نہ کافی ہوگی وہ

اگر چہ پالی مالک بکری بھی

المعانی البدیعیہ

قرآن

قرآن لغت عرب میں وجیز طرائف کہتے ہیں در اصطلاح شریع میں قرآن یہ ہے کہ محرم
 لیبیک پکار کر کہنے تلفظ حج اور عمرہ ساتھی حقیقی معیت ہو اس طرح کہ دونوں کی ہوا
 کا زمانہ ایک ہی ہو یعنی یوں کہی لیبیک بحدۃ و عمرۃ یا حکمی معیت ہو اس طرح کہ اول عمرہ کا
 احرام کری بعد اسکے حج کا احرام کری عمرہ کی چار شرط طواف کرنی سے پہلی یا اسکی
 بالکافی کی کہ عمرہ کا احرام حج کے احرام پر داخل کری طواف التقدوم کرنی سے پہلے
 اگرچہ اسے بڑا کیا کہ حج کا احرام عمرہ پر تقدم کیا یا بعد طواف التقدوم کی احرام عمرہ کا
 حج پر داخل کیا اگرچہ مصدقہ میں ذبح کرنا اور سپر لازم ہو گا بسبب لغت سنت کے اور اگر
 عمرہ کے چار شرط کے بعد حج کا احرام کری گا تو متع ہو جاوے گا قرآن باقی رہے گا کہ انی شایعہ طواف
 حج اور عمرہ کا مٹا احرام کری بیعت اس واسطے کہ فارغ نہیں ہوتا مگر آفاقی نہ کی یا قبل مقام
 کے حج کے مہینوں میں دونوں کا احرام باندھنا حج کی مہینوں سے پہلی احرام کری اگرچہ
 احرام قبل اشہر کے مکروہ ہے اور قرآن کریم الانار کے بعد یہ عاکری اللہم انی ارید الحج عمرہ
 فی ربہالی قبل ہامنی۔ اور صحیح ہے عمرہ کا اول کہنا ذکر میں بسبب تم ہو عمرہ کے فعل میں
 یعنی قرآن میں ل عمرہ ادا کرتے ہیں پھر حج تو سب طرح مناسب کہ ذکر میں ہی عمرہ کو حج پر تقدم
 کریں صاحب خزائن صاحب مجمع فی نظر استجاب عمرہ کو حج پر تقدم ذکر کیا اور اکثر سنوں میں حج

مقدم ہے۔ از غایت الامطار اور قرآن عبارت جمع کراچ اور غمر کہ ساتھ
 شرط اپنی کی اور باتفاق ایہ رعبہ واجب سے متمتع اور قرآن یہ قربانی کرنا ساتھ ہوش و خلوص کی جو
 بزرگی ہنسی مناسک کبیر میں اور وہ قربانی نزدیک شافعی کی عبارت شانہ سی ہاڑٹ یا کھ
 سے مگر اڑٹ اور کای میں ساتھ تک شریک ہو سکتی ہیں کیفیت قربانی کی وہ یہی جو بیچ
 ہے اور بیچ کرے اور جو حرم میں رخصت کرے گوشت اور کما سکا لکین حرم پر اور اگر استطاعت
 نہ کی قربانی کی لازم ہے اور سپرین روزہ ایام حج میں رساتہ روزہ اور سوقت جو لوٹی طواف
 اہل اپنی کی اور نزدیک مام یوحینفہ کے دم قربانی عبارت ہے جو یہ اور بکری اور گای
 سے مگر واجب میں ہے تصدق کرنا گوشت اور کما اور تحبہ کہ کہا ایک ثلث اور تصدق کرے
 دو سرائٹ اور یہ کرے تیسرا ثلث اور اگر نہ ہو سکی اسی قربانی روزہ کہہ میں ان ایام حج
 میں رساتہ روزہ کہہ سوقت خارج ہو جو حج سے اور نزدیک مالکیوں کے دم قربانی کی وہ
 کیفیت ہی جو گزری ہو بیچ کرے اور کویہ منی میں را اگر اوسنی قربانی نکلی منی میں بیچ
 ایام عمر کے متعین ہوتا ہے قربانی کرنا لاکہ میں یا وہ گہر جو والی مکہ کے ہیں اور بائیں گوشت
 اور کما کیمنون پر اور وہ بھی اس گاہاوی اور اگر نہ ہو سکی اسی قربانی روزہ کہہ بیچتو سرائٹ
 نزدیک خلیفوں کے دم قربانی ساتھ صفت مذکور کے ہونا چاہئے اور قربانی کرے اور کما یا
 خرمین اور بعد ایام عمر کے بیچ کرے از روی قضاء از مناسک صغیر میں جامعہ

قارن کیونکر موتا ہے

امام شافعی

امام ابو حنیفہ

سقی با امام ابو حنیفہ

واجب فاسل پر دم اور وہ

بکری ہے

نہیں واجب تا ہی سقی بدنہ

ابو حنیفہ

نہیں جو تا ہی قرآن گرا تہ

قارن پر

سقی بدنہ کے

المطانی البدیہ

المطانی البدیہ

امام مالک

دیگر علماء

شیخ امام ابو حنیفہ

نزدیک شبہی کے اوسپر دینے ہے

نزدیک طاؤس اور داود کے نہیں

ہے دم اوسپر

المعانی البدیعیہ

تعاریف بدنہ

امام ابو حنیفہ	امام شافعی	دیگر علماء
روایت ہی ابو یوسف اور	بدنہ جب طلاق کیا جائے	نزدیک بعض علماء کہ
محمد سی کہ بدنہ واقع ہوتا ہے	کتب فقہ اور حدیث میں	واقعہ ہوتا ہی بدنہ
اؤٹ اور گامی دونوں پر	مراد اوسکی اؤٹ ہوتا ہے	اؤٹ اور گامی اور
اور نہیں فیصل ہے درمیان	نہ ہوتا مآور	بکری پر
دونوں کے مگر سنت	المعانی البدیہ	للمعانی البدیہ
المعانی البدیہ	اہل انت جابر عطاء نامہ زیدیہ	

مسفرو باج

مسفرو باج اور سکو کہتے ہیں جو خالص حج کے لئے احرام باندھ ہی عمرہ کی شرکت احرام میں نہ کری احرام لغت عرب میں دخول فی الحرمہ کو کہتے ہیں یعنی بی حرمتی نہ کرنا اور شہر ع میں احرام عبارت ہے حرمت مخصوصہ کے دخول سے بشرط نیت مع الذکر یا سوق ہری کذا فی فتح
وہلہ الفائق - از غایۃ الاطار

تلمیح

روایت ہی عمارہ بن خرمیہ بن ثابت سے کہ نقل کی اپنی باپ سے یعنی خرمیہ سے اور سنی نقل کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ کہ تہی حضرت جب فارغ ہوئے اپنی لبیک کہنے سے مانگتے اللہ تعالیٰ سے خوشنودی او سکی اور رحمت اور طلب معافی کرتی او سے ساتھ رحمت او سکی کے آگ سے نقل کی یہ شافعی نے

امام ابو حنیفہ

امام شافعی

سنت نبی کریم ﷺ اور ان کے اصحاب سے

نہنے کے سبب ہے۔

اور جب حنفی میں بیچ مٹا کے۔

مسجد کعبہ میں اور مسجد پر اس میں بیچ مٹا

در اور وہی ساجدین میں بعد عبادت و قبل

پیشانی کے

قول دوم یہ ہے کہ ایک نہ کہی

قول دوم میں بیچ مٹا کہی اور یہی صحیح ہے

مخالف ہیں قول شافعی کے ایک کہنی میں

بیچ عبادت کے

میں قول پر۔

قول اول یہ ہے کہ ایک نہ کہی

دوسرا قول ترک ایک کہنی ہے اس سے

پہر اگر ایک کہی نہ لازم ہو گا کہ اس پر

تیسرا قول

تیسرا قول ایک کہی لیکن بہت آواز کے

المعانی اب یہ

امام احمد

امام مالک

سجدتین سے ظاہر کرنا بدعت کا شہرہ میں

بلند نہ کرے اور اس سے اہل کعبہ کے سنا جاتا ہے

المعانی البدیعیہ

تاکہ کسی آپر پاس لا کر سجدہ حرام اور

مسجد نبی میں

باقی متفق بامام شافعی

المعانی البدیعیہ

امام ابو حنیفہ	امام شافعی	امام مالک
زیادہ کرنا تلبیہ پر عمل نہ کرنا	مستحب ہے کہ زیادہ کرنا یا جاوے تلبیہ	مستحب ہے
المعانی البدیہ	پس اگر زیادہ کرنا کرے وہ گناہوار ہے مستحب ہوگا	
	المعانی البدیہ اگر ترک کیا تلبیہ کو ساری حج میں پس کیا اور نہیں لازم آتا ہے	
اگر لبیک کہی ایک بار نہیں لازم آتا ہے	اگر ترک کیا تلبیہ کو ساری حج میں پس کیا اور نہیں لازم آتا ہے	اگر ترک کیا تلبیہ کو ساری حج میں پس کیا اور نہیں لازم آتا ہے
المعانی البدیہ جائز ہے لبیک کہنا یا تہ جس مکان کہ چاہی جگہ پائی شام ہوئی یا صبح	اگر ترک کیا تلبیہ کو ساری حج میں پس کیا اور نہیں لازم آتا ہے	اگر ترک کیا تلبیہ کو ساری حج میں پس کیا اور نہیں لازم آتا ہے
معنی لبیک کے جو زبان عربی میں	میں کہے	میں کہے
معنی لبیک کے جو زبان عربی میں		

امام شافعی

امام مالک

نہیں مکر وہ ہے بیاب کہنا مثال کو یعنی

ایک کو جو ارام سے نکل آیا ہے

المعانی البدیہ

مکر وہ ہے یہ

تلبیہ اگرچہ ساتھ فارسی کے ہوا سی یا غیر فارسی کے نامذکر کی اور نہ ہی
 کے جیسا کہ باب میں ہے اور اشارہ کیا ہے اسطریق کی عربی افضل ہے
 جیسا کہ خانیہ میں ہے۔ - رد المحتار -

باب میں اور اسکی شرح میں ہے اور مستحب ہے کہ بلند کرے اور کو شہ
 تلبیہ کہ بہرست کر سی آواز کو اور درود پہنچے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ہر ما
 کرے جو چاہے۔ روعای ماثور اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَشَارُکَ رِضَاکَ وَطَعْنَتُکَ
 وَاعُوذُ بِکَ مِنْ غَضَبِکَ وَانْثَارِ اور یہی باب میں ہے اور تکرار
 تلبیہ کی سنت ہے مجلس اول میں اور ایسا ہی ہے اور مجلس میں
 اور نزدیک تغیر حالات کے مستحب ہو کہ ہے اور اکثر تلبیہ کا مطلقاً
 مندوب ہے اور مستحب ہی تکرار تلبیہ کے جبکہ شروع کریں اور سین
 تین بار پی در پی اور نہ قطع کریں اور سکو ساتھ کلام کے رد المحتار
 لفظ تلبیہ کا یہ ہے اَللّٰهُمَّ لَبَّیکَ لَا شَرِیکَ لَکَ لَبَّیکَ اِنَّ
 اُنْحُوْا وَاَنْتَ لَکَ وَالْمَلٰئِکَ لَا شَرِیکَ لَکَ ایسا ہی ہے در مختار میں
 رد المحتار میں ہے کہ بعض نسخ در مختار میں لَبَّیْ اللّٰهُمَّ کی لَبَّیْ لَبَّیْ
 دو بار ہے اور یہی موافق ہے اس کے جو کنز اور ہدایہ اور جوہر

اور لباب غیر وہین ہے پس ہوگا اعادة لبیک کا تیسری بار و
 مبالغہ تاکیدی کے کہا بعض محشیوں نے اور تحقیق محسن کہا ہے
 شافیہ نے وقف کو لبیک تیسرے بار و نہین پایا ہے اور
 اپنی ایملہ سے پس غور کر تو اسہین انتہی کہتا ہو نہین مقتضی اور
 جو قبستانی میں ہے وقف ہے لبیک ثانیہ پر اسلئے کہ قبستانی نے
 کلام کیا ہے اور قول او کے لبیک اللہم لبیک کے پہر کہا ہے
 لبیک لا شریک لک استیانت ہے پس تحقیق مفاد اسکا یہ ہے
 کہ استیانت ساتھ قول او کے لبیک ثالثہ کے ہے نہ ساتھ قول
 او کے لا شریک لک اور یہی مفاد اسکا ہے جو شرح لباب میں
 آخر ہوا حاصل عبارت رد المحتار کا ان الجہین ان ساتھ کرہ
 ہمزہ کے ہے اور کہی فتح ہی او کو دیا جاتا ہے در مختار
 اور اول یعنی کسرہ افضل ہے کہا محیط میں اسلئے کہ آنحضرت نے
 کیا ہے اسکو اور رد کیا ہے اسکو نہایہ میں کہ یہ کر یا آنحضرت کا
 معروف نہین ہے۔

ہاں علت بیان کی ہے اکثر علماء نے افضلیت کی اسلئے کہ اسہین

استیناف ہے واسطے ثنا کی رد اختیار۔

اور حکایت کیا ہے شراح نے ایام سے فتح کو اور مجھ اور ک
اور فرار سے کسرہ کو مگر مذکور کشف میں نہیں ہے کہ اعتبار امام
کا کسرہ ہے اور شافعی کا فتح اور یہ وہ ہے جس کا معنی ہے ظاہر
کلام فقہا کا نہر الفائق رد اختیار۔

اور النعمیہ ساتھ نصب نامی فوقانیہ کے مشہور ہے اور جائز ہے
رفع اور سکا نہر الفائق اصبوب نصیب رد اختیار اور الملک ساتھ
نصب کے ہے اور جائز کیا گیا ہے رفع اور سکا اور ہر تقدیر
پر خبر محذوف ہے اور تحسن ہے وقف اس پر ناکہ نہ منوسم ہو کہ
بالعداؤسکا خبر اسکی ہے شرح لباب۔ اور نقل کیا ہے بعض
علماء نے کہ وقف اس پر سبب ہے نزدیک الیہ اربعہ کے رد اختیار
اور مشروب ہے زیادت بلبیہ مذکورہ پر نہ زیادت اسکی درمیان میں
در مختار اور نہیں سبب ہے زیادت غیر ماثور سے جبکہ غایہ
میں ہے برخلاف اس کے جو نہر الفائق میں ہے ہاں شرح لباب
میں ہے کہ جو واقع ہوا ہے ماثور سبب ہے اس طرح کہ کہے لیک

وحدیک و اخیر کلہ سید یک و از غبار الیک الہ الخلق لیک بحجۃ حق
تعبدا و قالیک العیش عیش الاخرۃ اور جو نہیں روایت کیا گیا ہے
پس جائز ہے یا حسن اور کجی اسکو بے تلبیہ مذکورہ کے نہ درمیان میں
تلبیہ مذکورہ کے رد المختار۔

اور نہ کم کر سی تلبیہ مذکورہ سے پس کم کرنا مکروہ تحریمی ہے سبب قضا
کے کہ تلبیہ ایک بار شرط ہے اور زیادہ ایک بار سے سنت اور سہو ہے
اسی ساتھ ترک زیادت کے اور ساتھ ترک رفع صوت کے ساتھ تلبیہ
کے در مختار اور کم کرنے تلبیہ مذکورہ کو جو مکروہ کہا ہے تابع ہو ہے
اسی نہ الفائق کا برخلاف بخروایق کے اور نہیں پوشیدہ ہے جو میں
ہے کہ اگر ارادہ کیا ہے شرط سے مخصوص صیغہ تلبیہ کا جو گذرا پہل میں
ہے کہ ظاہر دلت جیسا کہ فتح القدیر میں ہے یہ ہے کہ مومنانہ حرم ہے
ہر شے اور تسبیح کے اور تحقیق گذر چکا اور اگر ارادہ کیا ساتھ اس کے مطلق ذکر
پس مفید ما عا نہیں ہے اور وہ کراہت فقہان کی اس صیغہ سے تحریمی ہے
پس حق وہ ہے جو بحر میں ہے کہ مخصوص تلبیہ سنت ہے پس جبکہ ترک
کیا ہو اسکو اصلاً ترک ہو گا کراہت تنزیہی کا پس جبکہ کم کیا ہے اس کے

پس ایسا ہی بلاولے اور قول کافی نفسی کا کہ نہیں جائز کم کرنا اس میں
 نظر ظاہر ہے اور قول اسکا جسے کہا کہ تلبیہ یکبار شرط ہے مراد اسکی
 تلبیہ سے وہ ذکر ہے کہ قصد کیجاتی ہے ساتھ اس کے تعظیم خصوص
 تلبیہ زود مختار اور ایک بار سے زاید کہنا سنت ہے اسی تکرار اسکی
 جیسا کہ پہلے بیان کر چکے ہیں ہم لباب سے اور اسی زاید کرنا اس
 صیغہ تلبیہ پر جو گذرا ہیں تحقیق گذرا کہ منسوب اور وہ معنی اس کے ہیں
 جو کافی وغیرہ میں ہے کہ زیادت مستحب ہے اور ہوتا ہے شسی ساتھ
 ترک رفع صوت کے ساتھ تلبیہ کے مقتضا اسکا یہ ہے کہ رفع صوت
 ساتھ تلبیہ کے سنت ہے اور ساتھ اسکی تصریح کی ہے نہر لفاظی میں محیط
 سے اور وہ خلاف ہے جو پہلے بیان کر چکے ہیں ہم اسکو اور تصریح
 کی ہے اسکی بحر ارق اور فتح القدر میں کہ رفع صوت ساتھ تلبیہ کے
 مستحب ہے لیکن ذکر کیا ہے بحر ارق میں اور جگہ کہ اسات کمتر ہے کرا
 سے پس نہیں لازم آتا ہے قول شاج سے بوث محیط کے کہ ہوتا ہے
 اسات کرنیوالا ساتھ اس کے ترک کی کہ ہوسنت ہو کہ رد اس مختار
 روایت ہے ابن عمر سے کہ کہا سنا میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم

سے کہ آواز بلند کرتے تھے تبلیہ کے ہوسے کہتے حاضر ہوں خدمت
تیری میں یا آلہی حاضر ہوں تیری خدمت میں حاضر ہوں خدمت
تیری میں نہیں کوئی شریک تیرا حاضر ہوں تیری خدمت میں تحقیق
سب تعریف اور نعمت واسطے تیری اور بادشاہت نہیں شریک
واسطے تیری نہ زیادتی کرتی تھی ان کلمات پر نقل کی یہ بخاری
اور سلم نے —

ف

تبلیہ کی ہوس تبلیہ یہ ہے کہ ڈالی محرم میں گوندا یا خطمی یا اور
کچھ تاکہ بال بلجاوین آپس میں اور نہ بیٹھے اوس میں غبار اور جو کہ
محفوظ رہیں اور لفظ و الملک کا عطف ہے الحمد پر اسلئے مستحب
وقف کرنا لفظ و الملک پر بحشیخ عبدالحق
اور روایت ہے ابن عمر سے یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جمائی بال
سر اپنی کے ساتھ ایسی چیز ڈنگے کہ اون سے سرو ہو جاتا ہے نقل کی
یہ بوداؤد نے وہ چھوچھو امین ہے کہ اگر تبلیہ کیا سر کو پس اوپر
اوس کے دم ہے اور تبلیہ لینا کچھ خطمی اور اس اور گوندا کا پھر ڈالنا

اسکا بانو کی جرہیں تاکہ چپ جائیں اور وہ جو ذکر کیا ہے شیعہ الدین
 بصری نے اپنی مناسک میں اپنا قول کہ حسن ہے تلبیہ
 سر کے احرام سے پہلی بسبب تعظیہ کے مشکل ہے اس لئے کہ نہیں
 جائز ہے باقی رکھنا تعظیہ کا جو احرام سے پہلے ہو بخلاف خوشبو کے فتح القہر
 اور سخب ہے بہت تلبیہ نزدیک شافعیوں اور حنبلیوں کے
 اور نزدیک مالکیوں کے قطع کر لی تلبیہ قبل قنوت عرفات اور بعد از
 حبسوت جاوے طرف مسجد ابراہیم کے اور سخب ہے کہ بلند کر لی آواز کو
 تلبیہ کے ساتھ بلا افراط اور استہتہ پڑے ماسوا تلبیہ کے اور یہ ہے
 مذہب شافعیوں کا اور سچے دل سے توبہ کر لی گناہوں سے اور روی اور
 نادم ہو دی قلب ہے اور مروی ہے کہ فضل بن عیاض یح نے دیکھا
 عرفات میں رونا لوگوں کو نکا کہا اوسنے اگر یہ لوگ روتی اور مانگتی تھی کسی
 شخص سے ایک دانگ آیا نہیں دیتا تھا کہا لوگوں نے نہیں بلکہ دیتا تھا
 پس کہا فضل نے قسم ہے خدا کی کہ بخشنا ان لوگوں کا عذر اللہ زیادہ
 آسان ہے دینی ایک دانگ سے اوس شخص پر اور سزاوار ہے
 اس نہیں جو نہ مشغول ہووے کسی چیز میں سوا ذکر اللہ تعالیٰ کے

مروی ہے کہ سالم بنیاعبداللہ اور عبداللہ بنیاطاہ نے دیکھا کہ
 کوکبا سالم نے کہ اسی مجبورِ حرصِ ایسے نہیں مانگتا ہے غیر اللہ سے اور مروی
 ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ بہترین عاؤن و عاونین عرفہ کی ہے
 اور بہترین چیز نیکو جو سمجھنے اور اور نہیںوں نے پڑھا ہے یہ ہے کہ کہی نہیں
 کو مجبور مگر اللہ واحد نہیں ہے شریک و سکا اور ملک و حمد خاص ہے
 اوسکو اور وہ ہر شئی پر قادر ہے اور مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
 کہ اکثر دعائیں اور اور انبیاء و انبیاء و انبیاء میں یہ تھی لا الہ الا اللہ
 وحده لا شریک لہ لا المملک و لا الحمد و ہو علی کل شئی قدير اللهم اجعل فی قلبی
 نوراً و فی سمعی نوراً و فی بصری نوراً اللهم اشرح لی صدری و یسر لی امری
 و اعد ذبک من و سواس الصدور و دشمنات الامور و خذ القبر اللهم انی
 اعود ذبک من شر ما یلج فی اللیل و شر ما یلج فی النہار و شر ما یتب
 بالریاح و من شر بوائق الہم کہ نہیں ہے کوئی معبود مگر اللہ واحد اور
 نہیں ہے مثل اور شریک اوسکی کوئی ملک اور تعریف خاص اوسکی
 واسطے ہے اور وہ ہر شئی پر قادر ہے اسی بار خدا یا گردانِ دل اور
 سمع اور بصر میری میں نور ای بار خدا یا کہول سینہ میرا اور آسان کر

ہر میر اور پناہ مانگتا ہوں ساتھ تیرے دوسو سو سینو نے اور
 پر اگندہ ہونا چاہتے اور غنہ قبر سے اسی بار خدا یا پناہ مانگتا ہوں
 تیرے ساتھ اس چیز و لئے جو دین اور دن میں بوقوع آتے ہیں
 اور شر اس چیز و لئے جو بوقوع آتے ہیں جو اوسے اور شہ - زمانہ
 سے اور بعضے علماء نے مختار کیا یہ دعا اللہم ربنا ائتنا فی الدنیا
 حسنة و فی الآخرة حسنة و قنا عذاب النار اللہم عظمک نفسی عظم کثیرا
 و لا یغفر الذنوب الا انت ف غفر لی مغفرة من عندک وارحمنی انک
 انت الغفور الرحیم اللہم اغفر لی مغفرة تصلح بہا شانی فی الدارین آمین
 رحمۃ اسعد بہا فی الدارین رب علی توبتہ نضوحا لا انک بعد یا اباؤ الزمان
 سبیل الاستقامة لا اذ لی عنہا ابد اللہم القینی من ذل المعصیۃ الی
 عز الطاعة و غنی عنی بجلالک عن حراک و بطاعتک عن معصیتک بفضلک
 عن من سواک و نور قلبی قبری و اعز لی من شر کلید اجمع لی بخیر کلہ اللہم
 انی استلک الہدی و التکلیف العفاف و الثقی اللہم بسر لی بسر جنی السر
 و ازر قتی طاعتک بالیقینی اللہم متعنی بسمعی بصری ابد یا یقینی و جعل ذلک لوارث
 منی و جعل ثانی علی من ظلمت و النصر علی من دانی و جعل الدنیا کبرہی و لا یسلط علی و تسلط

علی بن ابی طالب علیہ السلام یا ارحم الراحمین اسی بارخدا یا دے کہ جو دنیا و آخرت میں
 نعمت و برکت ہو کہ وہ دنیا کی آگ سے اسی بارخدا یا ظلم کیا مینی نفس پر ظلم نہ کر اور نہ ہی بخش
 والا گناہوں کا مگر تو اور بخشہ مجھ کو اور رحمت کر مجھ پر خاص تعریفیہ الرحیم ہے اسی بارخدا یا
 بخش تو مجھ کو تاکہ بہتر ہو جاؤ کیفیت میری دنیا و آخرت میں اور بخشہ مجھ کو تاکہ
 نیک ہو دے بسبب بخشش کے کیفیت میری داریں میں اور لوٹاؤ مجھ کو گنا
 سے اور چھپاؤ مجھ کو سیکرستہ سے تاکہ نہ لوٹوں اسی ہمیشہ اسی بارخدا یا لوٹاؤ
 مجھ کو لذت معصیت اور پیو بچاؤ مجھ کو عزت طاعت تاکہ درجے پرواہ کر مجھ کو بسبب
 حلال پنی کے حرام سے اور بسبب بندگی تیری کے نافرمانی سے اور بسبب ہر بار
 اپنی کے ماسوا اسی تیری سے اور روشن کردل میرا در قبر میری اور بچاؤ
 مجھ کو کل برائیوں سے اور مہیا کر میرے واسطے کل سامان خیر کے اسی بارخدا یا
 مانگتا ہوں تجھے ہدایت اور تقویٰ اور پاک اور بی پروای اے بارخدا یا
 دور کر سختی میری اور دور کر مجھ کو سختی سے اور نصیب کر مجھ کو طاعت اپنی کو
 جب تک مجھ کو زندہ رکھے اسی بارخدا یا فائدہ دی مجھ کو سمع اور بصر سے جب تک
 مجھ کو باقی رکھے اور مدد دی مجھ کو میرے دشمنوں پر و مرگ گردان دیا اصل
 مقصود میرا در نہ عمر علم میری کا اور مرگ مسطر کر مجھ پر بسبب گناہ

میری کئے وہ شخص جو مجھ پر رحم نہ کرے یا ارحم الراحمین اڑنا سکتا
صغیر ابن جامعہ

• دخول مکہ

امام ابو حنیفہ جب داخل ہو کہ میں بعد سے خوف نہ ہو سکے سہاگ
پہلے مسجد میں جاے باب السلام سے در مختار۔

سحب سے داخل ہونا مکہ کا دن میں ایسا ہی ہے خانہ میں باب معلیٰ سے
تاکہ ہو مستقبل باب خانہ کعبہ کا اسی دخول میں تعظیماً اور جب نکلے
باب صفی سے بحر و المختار

سند سے داخل ہونا مکہ میں معلیٰ سے اور نکلنا صفی سے نہر الفائق
نہیں ضرر کرتا ہے محرم کو رات میں داخل ہونا یا دن میں ہدایہ
رات اور دن برابر میں حق دخول میں فتح القایہ

کہا باب میں اور ہو محرم اپنی داخل ہونے میں بیچ مکہ کے لیک کہنے والا
دعا مانگنے والا یہاں تک کہ پہنچے باب السلام تک رد المختار
سحب سے داخل ہونا مسجد میں باب نبی شیبہ سے کہ اسی سے داخل
ہوئی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فتح القایہ اور باب نبی شیبہ ہی

مسی ہے ساتھ باب السلام کے پھر اتفاق اور سنون ہے غسل و
 دخول مکہ کے اور یہ غسل واسطے نظافت کی ہے پس مستحب ہے یہ غسل
 واسطے عورت حیض والی اور نفاس والی کے درمختار

امام شافعی نہیں کہو وہ ہے داخل ہونا مکہ میں یا المعانی البدیعیہ
 دیگر علماء۔ نزدیک نخعی اور اسحاق کے اولی یہ ہے کہ دخول ہو مکہ
 میں دن کو نزدیک عطا کے نہیں جائز ہے داخل ہونا مکہ میں رات کو المعانی
 اور مستحب ہے غسل اور شخص کو جو داخل ہو وے مکہ میں اگرچہ حایضہ
 اور نفاس ہو وے دران حالیکہ محرم ہو وے اور یہ نہ سب حنفیوں
 اور شافعیوں کا ہے اور کہا مالکیوں نے کہ ہوا می حایض کے
 اور وے کے لئے یہ غسل سنون ہے اور جائز ہے داخل ہونا مکہ میں
 رات اور دن میں اگر داخل ہونا دیکھا افضل ہے رات سے بالاتفاق
 اور جائز ہے داخل ہونا مکہ میں پیادہ اور سوار اور ثابت کیا
 شیخ محی الدین شافعی نے کہ پیادہ داخل ہونا مکہ میں افضل ہے
 اور مستحب ہے دخول مکہ میں ثنیہ اعلیٰ مکہ سے باتفاق چاروں
 اماموں کے مگر مالکی یہ کہتے ہیں کہ یہ اور شخص کے لئے مستحب ہے

جوہنہ کے رستہ سے آتے ہیں اور مروی ہے جعفر بنی محمد صادق
 سے کہ ادھون نے روایت کیا یا پاپ اپنی سے اور ادھون نے
 جداو سکی سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے نزدیک دخول
 مکہ کے اللہم ابدا بلدک والیت بیتک جنت اطلب رحمتک
 والزم طاعتک متبعا لامرک راضیا بقدرک مسلما لامرک استجابک
 سلم المفسر ایک امشفق من عذابک ان تستقلبنی بعنوک
 وآن تنجاوز عنی برحمتک وان تاخلنی بجناتک اسی بارخدا یا شہر
 شہر تیرا ہی اور یہ گہر گہر تیرا ہے آیا ہون میں واسطے طلب
 کرنے رحمت تیری کے اور لازم پکڑی مینی طاعت تیری در انجام
 ما بعد از ہون امر تیری کو اور راضی ہون تقدیر تیری پر اور تسلیم کرنا ہون
 حکم تیری کو اور سوال کرتا ہون تجھے مثل سوال مقرر کی تیری ط
 اور ڈرنا ہون تیری عذاب سے اور متوجہ ہو میری طرف ساتھ
 اپنی کے اور رحمت کر مجھ پر تاکہ داخل ہون جنت تیری میں نہ ناسک
 صغیر ابن حماد

دعا و وقت و سیکھنے مکہ کے

اور جب مشاہدہ کری خانہ کعبہ کا تکبیر کہے تین بار اور تہلیل کہے۔ دُعا
عبارت فتح القدر میں ہے تکبیر اور تہلیل کہے تین بار اور عبارت ابن
میں ہے کہ تکبیر کہے تین بار اور تہلیل کہے تین بار رد المحتار
کہا بحرائق میں اور نہیں ذکر کئے گئے متون میں دعا نزدیک مشاہدہ خانہ کعبہ کے
اور غفلت ہے اس کے جسے غفلت لائق نہیں اس لئے کہ دعا نزدیک
مشاہدہ خانہ کعبہ کے مستجاب ہے اور محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ نے نہیں مہین
کیا ہے اصل میں اسطے مشاہدہ حج کے کچھ دعاؤں میں اسلئے کہ توقیت
کہ جاتی ہے وقت کو اور اگر تبرک کرے ساتھ دعا کی منقول کے دعاؤں میں
پس حق ایسا ہی ہے ہدایہ میں اور فتح القدر میں ہے اور اسم دعاؤں
میں طلب جنت ہے بدون حساب اور درود نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر سجدہ
اہم اذکار میں سے ہے جیسا کہ ذکر کیا ہے اسکو طلبی نے تمبیہ اور
کہا لباب میں اور نہ اوٹھائے جائیں و نوما تہ نزدیک ویکھنے خانہ
کعبہ کے اور کہا گیا ہے کہ اوٹھائے جائیں کہا ملا علی قاری نے
شرح لباب میں اسی نہ اوٹھائے جائیں ہاتھ اگر وقت دعا کے ہو

اور ثبانا اس لئے کہ او ثبانا ہوتا تھا نہیں کر کیا گیا ہے ہمارے اصحاب
یعنی حنفیہ کے مشاہیر کتب میں بلکہ کہا ہے سرجی نے کہ نہ شب کہ
اور سکا ہے اور نصیح کی ہے طحاوی نے او ثبانا ہوتا تھا وقت مشاہد
خانہ کعبہ کے مکروہ ہے نزد ہماری ائمہ ثلاثہ یعنی ابو حنیفہ اور ابو یوسف
اور محمد کے رد المختار

محرم وقت داخل ہونے تک کے یہ دعا پڑھے اَللّٰهُمَّ اَنْتَ رَبِّيْ وَ اَنَا
عَبْدُكَ جَنَّتْ لِيَ اَوْ دِيْ فَوْضُكَ وَ اَغْلَبْتَ رَحْمَتُكَ خَالِكَ
مُسْتَعْبَا لِمَنْ رَزَقْتَ اَقْصَارَكَ سَلَامٌ مَّسَلَمَةُ الْمُسْطَرِّينَ الْمُتَّقِينَ
مِنْ عَذَابِكَ اِنْ تَقْبَلِيْ اَنْيُومَ بَعْفُوكَ وَ تَحْفَظْنِيْ بِرَحْمَتِكَ وَ تَحَاوِزْ
عَنِّيْ بِمَغْفِرَتِكَ وَ يُعْنِيْ عَلٰى اَدَاةِ فِرَاقِكَ اَللّٰهُمَّ اَفْتَحْ لِيْ اَبْوَابَ
رَحْمَتِكَ وَ اَذْخِلْنِيْ فِيْهَا وَ اَعِزَّنِيْ مِنَ الشَّيْطَانِ - اور ایسا ہی ہے
پڑھے یہ دعا داخل ہونے مسجد کے فتح القدر

اور مروی ہے عطا سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کہتے جب
ملاقات کرتے خانہ کعبہ کی آغوشِ بریت البیت من الکفر و الفقر و یمن
مِنَ الْفَقْرِ وَ عَذَابِ الْقَبْرِ اور وہ لوگ تہا ابھارتے فتح القدر

بیہقی نے روایت کیا ہے سعید بن المسیب سے کہا سعید
 بن المسیب نے سنا میں عمر رضی اللہ عنہ سے وہ کلمہ کہ نہیں
 باقی رہا کوئی سنے والا اور سکا سوا میرے کہتے عمر جب کہتے
 خانہ کعبہ کو اَللّٰهُمَّ اَنْتَ اِسْلَامٌ وَ مِثْکَ اِسْلَامٍ فِیْنَا رُبْنَا
 باسلام اور شافعی نے ابن جریج سے روایت کیا ہے
 کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب دیکھتے خانہ کعبہ کو اوٹھاتے
 دو نو ہاتھ اور کہتے اَللّٰهُمَّ رِزْقُ ہَذَا الْبَیْتِ تَعْظِیْمًا وَ تَکْرِیْمًا وَ ہَاتِہِ
 وَ زَوْ مِنْ بَشَرٍ فَاَوْکِرْہِ مِنْ خَیْرٍ اَوْ اَعْمَرْہِ شَرَّ بَقَا وَ تَعْظِیْمًا
 وَ تَکْرِیْمًا وَ بَرًّا اور ذکر کیا ہے وہ قاضی نے معاذی میں
 اسکو موضوع لایا بنتہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور نہیں
 ذکر کیا ہے اور میں ہاتھ اوٹھاتے کو فتح اللہ پر
 امام شافعی مستحب ہے ہاتھ اوٹھانا دعا میں وقت دیکھنے
 خانہ کعبہ کے المعانی البدیعیہ —

امام مالک نہیں اچھا جانتے او سکوا اور کہا جا برسنے کہ نہیں
 کرتے ہیں اسکو مگر یہود و المعانی البدیعیہ —

اور تعجب ہے نزدیک شافیون کے کہ حبوت و یکہ بیت
 کو اوٹھا دے ہاتھ اپنی کو جس طرح دعا کے واسطے اوٹھا
 بین اور نہ اشارہ کرے ساتھ ہاتھوں اپنی کے اور
 نہ ساتھ سبایہ کے طرف بیت اللہ کے جیسا کرتے
 ہیں بعض عوام اور یہ بدعت ہے اور کہی یہ دعا اللہم زو
 بذالبت شرفاً و تعظیماً و تکریماً و جہانہ و اسانوز و من شرف
 و عظمہ و کرمہ ممن حجبہ او احمرہ شرفاً و تعظیماً و تکریماً و جہانہ و اسانوز و من شرف
 انت اسلام و منک السلام فحینا ربنا بالسلام ای بار خدایا
 زیادہ کر اس گہر کے لئے شرافت اور بزرگی اور بزرگی اور
 امن اور زیادہ کر اس شخص کو جو تکریم اور تعظیم کرے
 اور حج اور عمرہ اس گہر کا ای بار خدایا تو سلامتی دینو لا ہے
 اور تحفے سلامتی ہے اور زندہ رکھہ یکو ساتھ سلامتی
 کے اور ایسا ہی ہے مذہب حبلیو نکا مگر انہوں نے زیادہ
 کیا تکبیر کو پہلے دعا سے اور مروی ہے کہ دعا سبجا
 ہوتی ہے وقت دیکھنے بیت اللہ کے اور کہا خفیون نے

جسوقت دیکھئے بیت ابد کو بکیر کرے اور تھیل کرے تین دفعہ
 اور نہ اوٹھاوے ہاتھوں کو وقت دیکھئے بیت ابد کے ازنا سک
 صغیر ابن جراح

طواف قدوم

امام ابو حنیفہ

امام شافعی

پہرہ پیدشاہ و خانہ کو جس کے ابتدا کریں ساتھ
 طواف کے ہیں اگر ہو علال پس یہ طواف تھیۃ
 ہوگا اور اگر ہو عرم یا حج پس طواف قدوم ہے
 یہ جبکہ داخل ہو پہلے یوم غرے پس اگر داخل
 ہو بیچ دن غرے کے بیہو اگر یکا طواف فرض کو
 طواف تھیۃ سے اور اگر عوم ہوگا ساتھ عر کے
 پس یہ طواف طواف عمرہ کا ہوگا اور نہیں
 طواف قدوم کا ہے واسطے عمرہ کے الیہا
 ہے فتح القدیر میں
 ہذا الناقی

اطلاق مفید اسکا ہے کہ نہیں مکروہ ہے
 طواف ادا و نقات میں مکروہ ہے او نہیں
 نماز جیسا کہ تصریح کی ہے اسکی فتح القدیر میں

طواف قدوم شہنت ہے
 جب احرام باند ہے حج کا مکہ سے طواف
 کرے قدوم کا وقت احرام کے
 المعانی البدیۃ

امام احمد	امام مالک	دیگر علماء
<p>ایک روایت میں نہ طواف کرے اگر ترک کیا طواف قدوم کو</p> <p>جب تک نہ لوٹ اسی عرفات بسبب تھکیل کے تو کچھ روز نہیں</p> <p>اور اگر ترک کیا تو کچھ روز باوجود وقت میں سے ہے واجب ہو گا</p> <p>اور منی سے</p> <p>المعانی البدیعیہ</p>	<p>کے تو لازم آئیگا او سپردم</p> <p>بعضی اصحاب مالک اسکو تفسیر</p> <p>کرتے ہیں ساتھ و خوب کے</p> <p>یعنی طواف قدوم کو واجب</p> <p>کہتے ہیں</p> <p>نہ طواف کرے جب تک ٹٹ</p> <p>نہ آئی عرفات اور منی سے</p> <p>المعانی البدیعیہ</p>	<p>طواف قدوم نزدیک بی ثور</p> <p>کے فکرت ہے یعنی انحال حج</p> <p>المعانی البدیعیہ</p>

امام ابو حنیفہ	امام شافعی	امام حماد	امام مالک
<p>مباح فتح اللہ میں گریہ نہ کرنا ہے کسین میں ایک اوقات کروہ میں ہلکے کر کے یہاں تک کہ داخل ہو وقت کہ نہیں کہ بہت نماز کی ادھین روکنا اور ابتدا ساتھ طواف کے اوست کری کہ خوف ہو فوت نماز مکتوبہ یا اس کی جماعت یا وتر یا رکعت در مختار</p>	<p>دو رکعت طواف کی سنت ہے ایک قل میں نہ نہیں اور دیکھا ہے شافعی ان کو کرتے دوسری قول میں مستحب ہے کہ چڑھے باریں دینے رکعت چوتھی تمام ہر رکعت پھر رکعت ہو جائیں تمام ہر رکعت چڑھے باریں جرم میں ہر اگر رکعت ہو جائیں جرم میں پس پڑھے چار جبکہ چاہے جب بھی گیا دور رکعت طواف کی بیان تاکہ نکل چار سے اور لڑ گیا طرف اپنی شہر چڑھے اوں کو خیال چاہے علی میں سے یا حرم میں سے المعانی البلیغ</p>	<p>ستفق قبول الی</p>	<p>ستفق قبول الی</p>
<p>اور جبکہ خوف ہو فوت نماز مکتوبہ یا جماعت یا وتر یا سنت یا نیک کا منع کرنا چاہا نما طواف تہجد وغیرہ ایسا ہی باب اور اس کی شرح میں ہیں اس کی بطوان کرنی راقی روکنا واجب دو رکعت پڑھنا المعانی البلیغ</p>			

امام ابو حنیفہ	امام شافعی	امام مالک
----------------	------------	-----------

اور ختم کری طواف کو ساتھ شہادۂ حج کے اور
 یہ سنت ہے پھر نماز پڑھے دو رکعت وقت میں ^{مفتی}
 پڑھے ان رکعتوں میں فروانِ رخصت و رخصت
 اقدس فعل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نہر
 اور مستحب ہے کہ دعا کری بعد ان رکعت کے
 ساتھ دعا آدم علیہ السلام کے اور اگر پڑھے
 زیادہ دو رکعت جائز ہے اور نہ کافی ہوگی نماز
 فرض اور نہ نماز نذران دو رکعتوں سے
 اور نہ جائز ہوگی پھر یہ نوا ہے ان رکعت کو
 اقدس ساتھ شہادۂ حج کے اس لئے کہ طواف
 اس کا غیر ہے

طواف دوسری کا اور اگر طواف کرنا چاہے تو
 جائز ہے پھر نہاد دو رکعت جائز نہیں ہے
 طواف کا فرض ہے یا لا ینقض رکعت کے
 المعانی البدیہ المعانی البدیہ

المعانی البدیہ

پڑھے اور اس کی طرف سے باب

پڑھنے کے لئے پہلی مین قلم یا ایہا انکاروں اور دوسری رکعت مین
 قلم ہو اللہ احد تیر کا ساتھ فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 اور اگر پڑھنے غیر ان دوسو تو کئی قو جائز ہے پہرہ عاکرے و اسطے
 مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں کے اور اگر ملا دنے طواف
 کو ساتھ طواف دوسرے کے پہلے ناز سے مکرو ہوگا ٹھہرنا
 بسبب کراہت وصل اسامیج کے نزدیک ابی حنیفہ اور محمد کے
 برخلاف ابی یوسف کے اوس صورت مین کہ فارغ ہو وتر
 سے اور خلاف مقید ہے یعنی وقت کراہت کے پس اگر ہو نہ مکرو
 ہوگا اجامائے اور مکروہ رکھا ہے بعض اصحاب ہماری طواف
 کو بعد نماز صبح اور عصر کے اس واسطے کہ نہیں جائز ہے نماز بعد
 ان دونوں کے اور شہور عدم کراہت ہے اور تاخیر کرے
 نماز کے مابعد طلوع اور غروب تک بر حندی طوطا وہی وقت
 مباح مین قید ہے واسطے نماز کے فقط پس مکروہ ہے وقت
 کراہت مین بخلاف طواف کے اور سنت موالاة ہے
 درمیان اسکے اور درمیان طواف کے پس مکروہ ہے

تاخیر اسکی طواف سے مکرر وقت مکروہ میں اور اگر طواف کیا بعد
 عصر کے نماز پڑھے مغرب کی پہر دو رکعت طواف کی پہر سنت
 مغرب کی اور اگر پڑھا ہے نماز کو وقت مکروہ میں کہا گیا ہے کہ
 صحیح ہوگی نماز سا فقہ کراہت کے اور واجب ہوگا قطع او سکا
 پس اگر گزر جاتا ہے اوسین پس واجب اعادہ او سکا ہے
 لباب اور او سکے اطلاق میں نظیر ہے بسبب او سکے کہ گزرا
 اوقات صلوٰۃ میں کہ واجب اگرچہ واسطے غیر کے ہو مانند دو رکعت
 طواف اور نذر کے نہ منعقد ہوگا تین وقتوں میں اوقات معینہ
 میں سے اعمی وقت طلوع اور استوائ شمس اور غروب میں
 بخلاف ما بعد فجر اور ما بعد نماز عصر پس تحقیق وہ منعقد ہو جاتا ہے
 ان وقتوں میں رد المختار

اور یہ دو رکعت بعد طواف کے واجب میں علی الصحیح بعد ہر سات
 پھیر کے نزدیک مقام کے کہ وہ پھر میں ظاہری اوسین
 نشان دو قدموں برابر اسیم خلیل اللہ کا یا غیر مقام میں سجد سے
 اور ایسا متعین ہے مسجد اسیم دو قول میں در مختار

اور کہا گیا ہے کہ یہ دو رکعت سنت میں قہستانی ردالمحتار
 بعد ہر سات پہیروں کے یعنی اوپر تراخی کے جب تک کہ نہ ارادہ
 کیا ہو کہ طواف کرے سات پہیروں اور کاپس علی الغور ہے بحر
 اور سراج و باج میں ہے کہ مکروہ ہے نزدیک ابی حنیفہ اور مجہد کے
 جمع درمیان دو اسبوعوں یا اکثر کے بدون نماز کے درمیان دو اسبوعوں
 اگرچہ فارغ ہو چکا ہو وتر سے اور کہا ابو یوسف نے نہیں مکروہ
 ہے جبکہ فارغ ہو چکا ہو وتر سے مانند تین اسبوعوں یا پانچ
 یا سات کے اور خلاف غیر وقت کراہت میں ہے اور وقت کراہت
 میں پس نہیں مکروہ ہے اجماعاً اور تاخیر کری نماز کی وقت مباح
 تک انتہی اور جب زایل ہو جائی وقت کراہت کا یا مکروہ ہے
 طواف پہلی دو رکعت سے ناز سے واسطے ہر اسبوع کے کہا
 بحر میں نہیں دیکھا ہے میں نے اسکو اور سزاوار ہے مکروہ ہونا
 اسلئے کہ اسبوع اسوقت میں ہو جائینگے مانند اسبوع واحد کی
 انتہی اور اگر یاد کیا دو رکعت طواف کے بعد شروع کے دوسرے
 طواف میں پس اگر ہو یاد کرنا پہلے تمام کرنے ایک پہیری کے

ترک کرے اور سکو اور جو نہیں تمام کرے طواف کو اور لازم ہو گئی
 اوس پر واسطے ہر اسبوع کے دو رکعت لباب اور اطلاق کیا اسبوع کو
 پس شامل ہے طواف فرض اور واجب اور سنت اور نفل کو بر خلاف
 اوس کے جسے مقید کیا ہے وجوب نماز کو ساتھ طواف واجب کے
 کہا فتح القایر میں یہ مقید کچھ نہیں ہے بسبب اطلاق اولہ کے
 انتہی اور ظاہر مراد ساتھ اسبوع کے طواف ہے نہ عدو یہاں
 تاک کہ اگر ترک کیا ہو اقل اشواط کو بسبب کسی عذر کے مثلاً وجوب
 ہو گئے دو رکعت اوس پر اور لازم آئیگا اوس پر وجوب ترک اقل اشواط
 کا اور قول اوسکا شرح لباب میں واجب ہے بعد ہر طواف کے
 اگرچہ ادا کیا ہو اوںکو ناقص پس محتمل ہے نقصان عار کا اور
 نقصان وصف کا مانند طواف کے ساتھ حدیث کے اور جنابت
 کے اور ظاہر یہ ہے کہ مراد اوسکی ثانی ہے رد المحتار
 نزدیک مقام کے عبارت لباب کے ہے کہ چھ مقام کے کہا
 اور مراد ساتھ اس کے وہ ہے جو عاقل آتا ہے اوس پر یہ عاۃ
 اور عرفا ساتھ قرب کے اور روایت ہے ابن عمر کے کہ جب ارادہ

کری رکوع کرنے کا پیچھے مقام کے گرد آنے درمیان اپنے اور درمیان
مقام کے ایک صف یا دو صف یا ایک مرد یا دو مرد روایت کیا ہے
اسکو عبدالزراق نے انتہی رد المختار

تھے ابراہیم کھڑے ہوتے اون پتھرون پر وقت اوڑھنے اور سوار
ہو سکے جس وقت کہ آتے طرف زیارت اسمعیل اور باجرہ کے اور
کہا گیا ہے کہ وہ ایک جگہ ہے کہ تھا اوسہین پتھر جب کہ رکھا تھا اور
دونوں فوٹو کو اور بلایا تھا لوگوں کو طرف حج کی اور کہا گیا ہے کہ وہ وہ ہے
کہ جس پر کھڑے ہوتے تھے واسطے رفع بنامی خانہ کعبہ کے اور شرح
مشتقی میں ہے کہ طول اوسکا دس بالشت کا اور عرض اوسکا سات
بالشت کا تھا اور وہ جگہ اسکے اب ہے بحر و نہر مضافی سے اور
کہا گیا ہے کہ وہ سارا حرم ہے خطاوی -

پتھر میں ذکر کیا ہے اسکو بحر میں تفسیر قاضی سے لیکن تعبیر کیا ہے
ساتھ جو مفرد کے وہ وہ موضع ہے کہ تہی اوسہین جگہ قیام کیا
ابراہیم علیہ السلام نے اوسپر اور بلایا لوگوں کو طرف حج کی اور
تحریر کیا ہے بعض علمائے علام نے کہ وہ حجر کہ مقام میں ہے بلندی

او سکی زمین سے بقدر نصف ذراع اور چوتھائی اور آٹھویں حصہ کے
 ہے اور اوپر کی جانب او سکی مربع ہے ہر طرف نصف ذراع ہے
 اور ربع ہے اور گہرائی غوص یعنی دس سنی قابین کے ساتھ قیراط
 اور نصف کے ہے رد المحتار معتد بہ ہے کہ تین مسجد کا بر طریق تفصیلت
 ہے پس اگر پڑھاؤں دو رکعت کو بعد لوٹنے کے طرف اپنی اہل کے کافی
 ہوگا او سکو اسلئے کہ وہ دو رکعت تراویح میں اور یہ قول امام اور
 اصحاب امام کا ہے اور کہا ابو طاہر نے اگر چوڑا پڑھے ان
 دو رکعت کو مسجد میں واجب ہوگا او سپردم اور تقویت کی ہے
 او سکی صاحب نہر الفایق نے اور نہیں وجہ ہے عدول کی
 نہایت نام اور اصحاب امام سے ملحقاوی - اور متعین ہونے
 مسجد میں جو لکھا کہ دو قول میں نہیں دیکھا میں نے او سکو کہ جسے
 حکایت کیا ہو دو قول کو سو اسے اس کے کہ جبکا وہم دلا یا ہے
 عبارت نہر نے اور عبارت نہر میں نظر ہے اور مشہور عامہ کتب
 میں ہے کہ نماز او سکی مسجد میں افضل ہے غیر مسجد کے اور باب
 میں ہے کہ نہیں خاص ہے یہ نماز ساتھ زمان اور ساتھ مکان کے

اور نہین فوت ہوتی ہے یہ نماز پس اگر ترک کیا ہوا و سکونہ جہیز
 کی جاتیگی ساتھ دم کے اور اگر پڑھا ہوا و نگو خارج حرم کے اگرچہ
 بعد رجوع کے ہو طرف وطن کی جائز ہے اور مکروہ ہوگا اور
 مستحب ہے تاکہ کے ساتھ ادا اوسکا پیچھے مقام کے پر
 کعبہ میں پہر جرمین نیچے میزاب کے پر ہرا و سجدہ کہ قریب ہو
 حجر سے پر باقی حجر میں پہرا و سہین کہ قریب ہو خانہ کعبہ کے پر سجدہ
 میں پر حرم میں پہر نہین فضیلت ہے بعد حرم کے بلکہ اسارت
 ہے انتہی زوال مختار۔

۱۰ خوف ہو فوت وقت مکتوبہ کا سزاوارتہ ہے کہ ہو مراد فوت
 وقت مستحب مکتوبہ کا اسلئے کہ ساقط ہوتی ہے ساتھ اوسکے ترتیب
 اور پر ایک دو قولوں صحیحین کی پس بالاولیٰ ہے جو بیان ہے
 اور زیادہ کیا ہے شرح لباب میں فوت نماز حجازہ کو اور زیادہ کیا
 جہا در نہر میں اوسکو جبکہ داخل ہوا و سوقت میں کہ منع کئے جاتے
 ہوں لوگ طواف سے یا نہوا و سپرفانیہ مکتوبہ انتہی اور ذکر کیا ہے خبر کو
 لباب میں و قصد کیا ہے اوسکو شارح لباب ساتھ صاحب ترتیب کے

کہتا ہوں میں اور ظاہر مراد فائیتہ کے وہ فائیتہ ہے کہ فوت کیا ہے اسکو
 عہد اور واجب ہے قضا اسکی فوراً اور جو نہیں پس تقدیریم طواف
 کیا اسسپر نہیں پھرتا ہے مگر جبکہ خوف ہو فوت مکتوبہ وقتیہ کا جبکہ
 مقدم کرے اور سپر طواف کو اور قضا فائیتہ کو اور اسوقت میں پس ذکر
 مکتوبہ وقتیہ کا بی پروا کر بکا ذکر فائیتہ سے رد المختار

اور طواف کری خانہ کعبہ کا طواف قدوم اور سنت ہے طواف
 قدوم وسطے اتفاقی کے اسلئے کہ وہی اتفاقی قدوم ہے در مختار
 طواف قدوم کو طواف تحبہ اور طواف تقار اور طواف اول عہد بنجائے کعبہ
 طواف احداث عہد بنجائے کعبہ اور طواف الوارد والورود ہی کہتے ہیں شرح لباب
 میں ہے کہ واقع ہو جاتا ہے یہ طواف واسطے قدوم کے مفرد با کج سے
 اگرچہ نہ نیت کی ہو اور سننے قدوم کے لئے ہوئی کی یا نیت کی ہو غیر قدوم
 کے لئے اسلئے کہ دافع ہوا ہے محل قدوم میں کہا لباب میں پھر اگر
 ہو محرم مفرد ساتھ حج کے واقع ہو گا یہ طواف اسکا واسطے قدوم
 کے اور اگر ہو گا مفرد ساتھ عمرہ کے یا متمتع یا قارن واقع ہو گا طواف
 عمرہ سے نیت کی ہو اسلئے یا واسطے اس کے غیر کے اور قارن پر ہے

یہ کہ طواف کر ہی اور طواف واسطے قدم کے انتہی یعنی استحباً
تبدیل فرما دینا کے سہی عمرہ سے قارئی اور لباب میں ہے کہ اول
وقت طواف قدم کا وقت و داخل مکہ کے ہے اور آخر اس کا وقت
عرفہ سے ہے پس جب وقوف عرفہ کیا پس تحقیق فوت ہو گیا وقت اس کا
اور اگر نہ وقوف کیا پس طلوع فجر خواتم رد المحتار

اور سنون ہے طواف قدم واسطے آفاق کے نہ واسطے غیر آفاق
کے ایسا ہی ہے فتح القدیر میں پس سنون نہیں ہے واسطے مکی
کے اور نہ واسطے اہل موافقت کے اور جو داخل موافقت میں کہ
تک شراج و شرح لباب -

مگر تحقیق مکی جب مکہ واسطے آفاق کے پہر لوٹے حالت احرام
میں ساتھ حج کے پس لازم ہے اوپر طواف قدم لباب
پس یہ خلاف اس کے ہے جو قبستانی میں ہے کہ سنون ہے واسطے
اہل میقات اور داخل میقات کے رد المحتار

اور شروع کرے طواف کر نیوالا اپنی داہنی طرف سے اور بجاگہ سے کہ
متصل دروازہ کعبہ کے ہے ورنہ مختار -

اور یہ واجب ہے صبح میں جیسا کہ گذرا رد المحتار
 پس ہو جائیگا کعبہ بائیں طرف اس لئے کہ طواف کرنا لامتناہی
 کی ہے خانہ کعبہ کا اور ایک مقتدی کہڑا ہوتا ہے واپس ہی طرف
 امام کی اور عکس او سکا کرے اس طرح کہ شروع کرے طواف کو
 بائیں طرف سے اور گرد اسٹے خانہ کعبہ کو واپس ہی طرف سے اعادہ
 کرے جب تک مکہ میں ہے اور ایسا ہی اعادہ کرے طواف کا
 جب تک کہ مکہ میں ہے اگر طواف میں استقبالی کرے خانہ کعبہ کا
 ساتھ اپنی چہرہ کے یا سمت بار کرے خانہ کعبہ کا اور طواف کرے
 ورنہ ایک عرض میں جائیگا لامتناہی جیسا کہ شرح لباب وغیرہ میں ہے پس
 اگر لوٹ جائے طرف اپنی شہر کی پہلے اعادہ کرنے سے درمختار رد المحتار
 اور ایسا ہی ہے اگر شروع کیا طواف کو غیر حجرے جیسا کہ گذرا اپنی
 اعادہ کرے او سکا اور جو نہیں پس اوپر او سکے دم ہے اور یہ
 اوپر قول کے ہے ساتھ و خوب او سکے کے جیسا کہ اشارہ کیا ہے
 طرف او سکی ساتھ قول او سکے کے جیسا کہ گذرا یعنی واجبات میں
 درمختار رد المحتار

کہا ہے علماء نے اور مرو کرے ساتھ ساری اپنی بدن کے اور
ساری حجر کے در مختار

کہا بحر الرق میں ہے اور ہر گاہیکہ ہے ابتدا حجر سے واجب ہر گاہ
ابتدا طواف میں اوس جہت سے کہ اوسین رکن یانی ہے توبہ
حجر اسود سے متین اور ساتھ اسکی تصریح کی ہے فتح القاری میں
اوس حال میں کہ کہنے والا ہے اپنی تعلیل میں اور تابعاری کی ہے
اوسکی ملا علی قاری نے شرح باب میں واسطے خروج یکے اوس
شخص کے خلاف ہے جو شرط کرتا ہے مرو کر کو حجر پر ساتھ ساری
بدن کے اور کرمانی میں ہے کہ یہ اکل اور افضل ہے پہر کہا قاری
نے اور جو نہیں پس اگر استقبال کرے حجر کا اور نہایت کرے
طواف کی کافی ہو گا نزدیک ہمارے اصل مقصود میں کہ وہ
ابتدا ہے حجر سے برابر ہے کہ کہیں ہم کہ وہ نہایت ہے یا واجب یا
یا شرط انتہی - اور شرط بنیاد میں ہے بعد اوسکے کہ گزرا
بحر الرق سے اور یہ جہت کہ نہواپنی قیام میں سمت پر حجر کے
اسطرح کہ کہڑا ہو جانب طترم کے اور مایل ہو ساتھ اپنی بعض

جسد کے تاکہ بوندہ دے حجر کو اسی پر جو کہڑا ہو مثالی ساتھ اپنے جسد کے
 حجر کا پس داخل ہو گا اوسین کچھ رکن بمانی سے اسلئے کہ حجر اور رکن
 اوسکا نہیں پہونچتا ہے عرض جسد سائست حجر کو اور ساتھ اسیکے
 حاصل ہوگی ابتدا حجر سے انتہی کہتا ہونین نہ حاصل ہو گا ساتھ اسکے
 مرد ساتھ سارے بدن کے اوپر ساری حجر کے

لیکن جانتا ہے تو نے کہ یہ غیر لازم ہے نزد یک ہمارے اور
 شاید کہ شارح نے اشارہ کیا ہے اسکے صنف کی طرف ساتھ
 قابو کے بسبب اسکے کہ جانا تو فی اوسکو رد الکتار -

اور طواف کری حطیم کے پیچھے سے جو جاتا اسلئے کہ حطیم میں سے چوڑے
 خانہ کعبہ میں سے ہے پس اگر طواف کریگا فرج سے نہ غایز ہو گا مانند
 استقبال اوسی حطیم کی احتیاطا اوز اسی حطیم میں قبر اسمعیل اور ہاجرہ
 کی ہے در مختار -

اور نام رکھا جاتا ہے حطیم خضرہ اسمعیل اور وہ ایک جگہ ہے نیچے
 میزاب یعنی برنائی کے اوپر اوسکے خارج ہے یعنی حایل ہے مانند نصف
 دائرہ کے درمیان اوسکے اوز درمیان خانہ کعبہ کے ایک فرج ہے نام

کہا گیا حطیم اس لئے کہ توڑا گیا ہے خانہ کعبہ سے اور نام رکھا گیا ہے
 حجر اس لئے کہ خیمہ کیا گیا ہے یعنی ایک کیا گیا ہے خانہ کعبہ سی و دو کھنڈوں
 بمقام تقدیر میں اور نہیں ہے حجر یعنی حطیم سارا خانہ کعبہ میں سے
 بلکہ چھ گز حطیم میں سے فقط خانہ کعبہ میں سے ہے بسبب حدیث
 عائشہ کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا آپ نے کہ جب
 گز یعنی حطیم سے خانہ کعبہ میں سے ہے اور جو زیادہ ہے چھ گز سے
 وہ نہیں ہے خانہ کعبہ میں سے روایت کیا ہے اس حدیث کو مسلم روایت کیا
 اور مراد عدم جواز ہے عدم حل ہے نہ عدم صحت ایسا ہی
 ظاہر ہے روایت کرنے کا قاری نے شرح ثنائیہ میں اور
 اگر طواف کیا فرجہ سے نہ کافی ہو گا اور کو تحقیق محال میں اور
 لایہ ہو گا اما وہ سب طواف کا اور اگر عاودہ کرے گا تنہا حطیم سے
 اس طرح کہ شروع کرے اپنی داہنی طرف سے خارج حجر یعنی حطیم کی
 یہاں تک کہ منتهی ہو آخر حطیم تک پھر داخل ہو حطیم میں فرجہ سے
 اور نکلی دوسری جانب حطیم سے یا نہ داخل ہو حجر یعنی حطیم میں اور
 یہ افضل ہے اس طرح کہ بولے اور ابتدا کرے اول حجر سے اس طرح

کری سات بار اور پورا کری صفت طواف کی رمل وغیرہ سے
 اور اگر نہ اعاذ کر گیا طواف کو صحیح ہوگا طواف اوسکا اور واجب ہوگا
 اوسپر دم رذا مختار

مانند استقبال کیا ہوگا حطیم کا مصلیٰ نے نہ صحیح ہوگی نماز اوسکی
 اسلئے کہ فرضیت استقبال کعبہ کی ثابت ہے ساتھ فضل قطعی کے اور
 ہوگا حطیم کا کعبہ میں سے ثابت ہوا ہے ساتھ اعاذ کے پس ہو گیا کہ گویا
 حطیم کعبہ میں سے من جہ دون وجہ ہے پس ہوگی احتیاط وجوب طواف
 میں ورا حطیم سے اور عدم صحت استقبال حطیم میں ہے رذا مختار
 اور حطیم میں قبر اسمعیل اور ہاجرہ کے ہے نسبت کیا ہے اسکو ہجرین
 غایت البیان کے اور ذکر کیا ہے بعض نے کہ ابن جوزی لایا ہے کہ
 قبر اسمعیل بیچ ماہین میزاب باب حجر غربے تک ہے قنبہ۔

نہیں کر کیا در مختار میں۔ شاذروان کو اور وہافرزمستہ ہے یعنی
 گول خارج جوڑا سی دیوار خانہ کعبہ سے قدر دو ٹولٹ گز کے کہا گیا ہے
 کہ شاذروان خانہ کعبہ میں سے ہے باقی رہ گیا ہے اوسی جبکہ تعمیر کیا
 اسکو قریش نے مانند حطیم کی اور شاذروان نہیں ہے خانہ کعبہ میں

نزدیک ہمارے یعنی خفیہ کے لیکن سزاوار یہ ہے طواف خانہ کعبہ کا اور اس کے
 شادروان سے واسطے رکھنے کے خلاف سے جیسا کہ فتح القابیر اور لیا
 وغیرہ مابین ہے رد المحتار

اور طواف کریں سات پہرے فقط پہر اگر طواف کیا ہو آٹھواں باوجود
 اسکے کہ جانتا ہو کہ یہ آٹھواں ہے پس صحیح یہ ہے لازم ہوگا اسکو
 اتمام اسہمیع کا واسطے شروع کے یعنی اسلئے کہ شروع کیا ہے اسہمیں
 بالترام بخلاف اسکے کہ ظن کیا ہو اسکا کہ یہ ساتواں ہے بسبب
 اسکے کہ شروع اسہمیں واسطے اسقاط واجب کے ہے اور وہ تمام کرنا
 سات پہرے ونگا ہے نہ بالترام کے ساتھ پہرے مستأنف کی بخلاف
 حج کے جیسا کہ شروع کیا ہوگا اسہمیں بقصد اسقاط لازم ہوگا اور پہر
 اتمام اسکا بخلاف باقی عبادات کے بحر — اور حاصل یہ ہے
 کہ طواف مانند اور عبادات کے ہے جیسے نماز اور روزہ اگر شروع
 کیا ہو اسہمیں بطریق اسقاط کے اس طرح کہ آدھ پہر ہے پہر ظاہر ہوا
 خلاف اسکا نہیں لازم ہے اسکو اتمام اسکا مگر حج کہ لازم ہوتا ہے
 اتمام اسکا مطلقاً جیسا کہ گذرا اول فصل میں تنبیہ

اگر شک کیا پھر دہلی عدد میں بیچ طواف رکن کے اعادہ کرنے اور کھانا
 نہ بنا کر غلبہ ظن پر بخلاف نماز کے اور کہا گیا ہے جبکہ سو کہ بہت تنہا
 ہو شک بخیر کری اور اگر خبر دی اوسکو عدل ساتھ کسی عدد کی مستحیج
 کہ اخذ کرے ساتھ اوسکی قول کے اور اگر خبر دین اوسکو دو عدل تو
 سو کا عمل ساتھ قول دو عدل کے باب -

کہا شاح لباب نے اور مفہوم اسکا یہ ہے کہ اگر شک کیا ہو پھر دہلی غیر رکن
 میں بیچ اعادہ کری اور کھانا نہ بنا کر غلبہ ظن بنی کی اسلئے کہ غیر فرض
 اور قوسہ کے ہے اور ظاہر یہ ہے کہ واجب حکم رکن میں ہے اسلئے
 کہ فرض علی ہے انتہی رد المختار

حجرتے جوتک ایک پیر اسے جانبہ - اور یہ بیان ہے واسطے واجب کے
 نہ واسطے فرض کے طواف میں بسبب اسکے کہ گذرا کہ اقل شواطع سبعہ کا
 سوا ای اکثر کے واجب ہے جبر کیا جاتا ہے ساتھ دم کے پس رکن
 اکثر شواطع ہے بحر - لیکن ظاہر یہ ہے کہ یہ فرض میں ہے اور
 واجب پس تحقیق تصریح کی ہے فقہائے اسطرح کہ اگر ترک کیا اکثر پیر دہلی
 طواف صدر کو لازم آئیگا اوسپر دم اور اقل میں واسطے ہر پیری کے

صدقہ ہے اور اسی پر طواف قروم پس نہیں قصر کی ہے فقہانے
 ساتھ اس کے جو لازم آتا ہے اگر ترک کیا ہو اس کو بعد شروع کے
 اور بحث کی ہے نہ ہی نے منک کبیرین کہ مانند صدقہ کی ہے
 اور نزاع کیا ہے اس میں بیچ شرح لباب کے اس طرح کہ صدقہ واجب
 با صلہ پس نہیں قیاس کیا جائیگا اور سہر و واجب ہوتا ہے ساتھ شروع
 پس ظاہر یہ ہے کہ نہ لازم آئی اور اسکے ترک سے کچھ سوای توبہ کے
 مانند نماز نفل کی انتہی ملخصاً اور کبھی کہا جاتا ہے کہ وجوب اس کا ساتھ
 شروع کی بمعنی واجب ہونے اکمال اور قضاء اس کے کے ہے ساتھ
 اہمال اس کی کے اور لازم آئیگا اس سے وجوب لانے اور اسکے واجب
 مانند نماز نافلہ کے یہاں تک کہ اگر ترک کیا ہو نماز نافلہ سے محض واجب کو
 واجب ہوگا اعادہ نماز نافلہ کا اور لانا اس کا کہ جبر کرے یعنی پورا کرے
 اس کو جو ترک کیا ہے نماز نافلہ میں سے مانند نماز واجب کے شروع
 میں اور یہاں ایسا ہی ہے اگر ترک کیا ہو اقل طواف کو واجب ہوگا
 اس میں صدقہ اور اگر ترک کیا ہو اکثر طواف کو واجب ہوگا اور اس میں دم
 اس لئے کہ دم جائز ہے واسطے ترک واجب کے طواف میں مانند سہر و

ترک واجب میں نہ بیچ نماز نافلہ کے رد المختار

پس اگر طواف کیا ہو آٹھویں بار جان کے یعنی اس طرح کہ آٹھویں بار سے
لیکن کیا ہو او کو بنا بروہم یا دوسوہ کے نہ بقصد دخول اور طواف
کے اس لئے کہ اس وقت میں لازم آگیا او سپر تمام اتفاقاً شرح لباب
کہتا ہوں لیکن تعلیل مفید اسکے ہے کہ خلاف اور صورت میں کہ قصد کیا ہو
دخول کا اور طواف میں سے ہے رد المختار

اور غایت تحقیق مکان طواف داخل مسجد ہے اگرچہ ورا ز زمزم کے ہو
نہ خارج مسجد کے بسبب ہوسے ظالیف کے خارج مسجد میں طواف کرنا
ساتھ مسجد کے نہ ساتھ خانہ کعبہ کے در مختار

اگرچہ ہو ورا ز زمزم کے یا مقام کے یا ستونوں کے اوپر سطح کے اگرچہ
مرقع ہو خانہ کعبہ یا لباب رد المختار

نہ ساتھ خانہ کعبہ کے اس لئے کہ دیوارین مسجد کے حایل ہوتی ہیں درمیان
طواف کرنا والی اور درمیان خانہ کعبہ کے بحر محیط سے اور مفہوم اسکا
یہ ہے کہ اگر دیوارین گری ہوئیں صحیح ہوگا طواف خارج مسجد کے
اور تحقیق کہا ہے فتح القدر میں کہ یہ مفہوم غیر معتبر ہے لیکن تعلیل

مبسوط سے رد المختار۔

اور اگر نکلا ہو طواف سے یا سہمی سے طرف نماز جنازہ کی یا کھڑے ہو کر یا سجدہ یا رخصت کے پہرے لٹے بنا کر ہی در مختار

بنا کر ہی اسے اور چہ قدر کے کہ طواف کیا ہو اور نہین لازم ہے
از سر نو کرنا فتح القدر کہتا ہو نہین ظاہر فتح القدر یہ ہے کہ اگر
از سر نو کر ہی نہین ہے کچھ اور سپرین نہ لازم ہو گا اور کو تمام
اول کا اسٹے کہ یہ از سر نو کرنا واسطے اکمال کے ہے ساتھ موالاة

کے درمیان اشواط کے پہرے دیکھا جینے لباب میں جو دلالت کرتا ہے

سپر جہاں کہین کہ کجا فصل سحاب طواف میں اور سحاب

طواف میں سے ہے استیناف یعنی از سر نو کرنا طواف کا اگر قطع کیا ہو

اوسکو یا کیا ہو اور کو برو جہ مکروہ اور کجا شارج لباب نے اگر قطع

کیا ہو طواف کو ای اگر چہ ساتھ عذر کے اور ظاہر یہ ہے کہ یہ

مقید ہے ساتھ و بصورت کے کہ ہو پہلے لاسنے اکثر طواف کے

باقی رہی صورت حاضر ہونے جنازہ یا فرض کے درمیان پہرے

میں یا تمام کرے اوسکو یا نہین نہین دیکھا ہے مینے اوسکو کہ تصریح

کی ہو اسکی نزدیک ہماری اور سزاوار ہے عدم اتنا ہم جبکہ خوف
 کرے فوت رکعت کا ساتھ امام کے اور جبکہ لوٹے واسطے بنا کی
 ایسا بنا کرے محل انصاف سے یا اتنا کرے پہیری کے حجر سے
 اور ظاہر اول ہے برقیاسن و سکے کہ آیا ہوا سن کو حدت نماز میں
 پہرہ دیکھا سینے بعض کو کہ نقل کیا ہے او سکوا و نہون نے صحیح بخاری
 سے کہ او سنہن مروی ہے عطارین ریا ح تابعی سے اور یہی ظاہر
 قول فتح الباقیر کا ہے کہ بنا کری اور پرا و سقد ر کے کہ طواف کیا ہو
 واللہ اعلم بقبیہ - جب نکلے طواف سے واسطے غیر حاجت کے
 مکروہ ہے اور نہین باطل ہوتا ہے طواف نکلنے سے بدون حاجت
 کے پس تحقیق کیا ہے لباب میں -

اور نہین مقید ہے واسطے طواف کے اور شمار کی گئی ہے مکروہات
 طواف سے تفریق طواف کے لغنی فصل در میان اشواط طواف کے
 تفریق کثیر کر اور آیا ہی کہا ہے سعی میں بلکہ ذکر کیا ہے منک کثیر
 میں اگر تفریق کرے سعی کی بہت تفریق کر کہ سعی ہر دن کے ایک
 پہرہ یا کمتر ایک پہرہ سے نہ باطل ہوگی سعی اسکی اور

مستحب ہوگا استیفاء رد المحتار -

اور جائز ہے بیچ طواف اور سعی کے اکل اور بیچ اور رضوی
 دنیا اور قرائت لیکن ذکر افضل ہے قرائت سے اور منکثی
 میں ہے کہ ذکر ماثور افضل ہے اور غیر ماثور میں قرائت افضل ہے ^{مختار}
 صحیح یہ باب میں کراہت بیچ کی ہے طواف اور سعی دونوں میں
 اور کراہت اکل کی ہے طواف میں نہ سعی میں اور مانند بیچ کی
 شرار ہے اور شمار کیا ہے شرب طواف اور سعی میں مباحات کے رد ^{مختار}
 اور جائز ہے طواف اور سعی دونوں میں اکل اور بیچ اور افتا ظاہر
 اسکا یہ ہے کہ حکم متحد ہے ساری اوسین جو ذکر کیا ہے اوسکو
 اور جو بحر میں ہے وہ یہ ہے اور مکروہ ہے پڑھنا شعر کا طواف
 میں اور بات بدون حاجت کے اور بیچ اور ای پر قرائت قرآن ^{طواف}
 میں بس مباح ہے اور نہ بلند کری ساتھ قرائت کی آواز کو اور ظاہر
 اطلاق کراہت کا کراہت ٹھیک ہی ہے اور ذکر کیا ہے کرمانی سے ^{مختار}
 اوسکی جو بحر میں ہے اور کیا کراہت مراد کلام سے فضول کلام ہے
 نہ وہ جسکی حاجت ہو اور نہ بین ڈر ہے اسین کہ پئی پانی اگر حاجت ہو

اوسکی اور نہ لبیک کہی طواف میں طحطاوی۔ لیکن ذکر افضل ہے
 اوسی ای قرات سے طواف میں اور یہ وہ ہے جسکو نقل کیا ہے
 فتح القادر میں تثنیہ اور کہا اور بیچ کافی کے ہے واسطے حاکم کے
 کہ اوس میں جمع ہے کلام محمد کا مکروہ ہے رفع صوت ساتھ قرات
 کے طواف میں اور نہیں دڑے ساتھ قرات کے چپے اور مستقی
 میں ہے ابی حنیفہ سے کہ نہیں سزاوار ہے واسطے مرد کے قرات
 طواف میں اور نہیں دڑے ساتھ ذکر اللہ تعالیٰ کے اور نہیں

امام ابو حنیفہ

شافعی

نفرت کرتا ہے جبکہ ذکر کیا ہے تحقیق میں
 اوسے جبکہ ذکر کیا ہے حاکم ۲ مسلمی
 لا باس اکثرین اسطے خلاف اولی کے ہے انتہی
 یعنی انور غیر اکثرین سے قول مستفی کا ہے
 اور نہیں ڈر ہے ساتھ ذکر اللہ کے پہر کہا
 فتح القادری میں حاصل یہ ہے کہ طریقہ
 بنی صلعم کا وہ افضل ہے اور نہیں ثابت
 آنحضرت صلعم سے طواف میں قنارت
 بلکہ ثابت آنحضرت سے ذکر ہے اور
 وہی استوار ث سلف سے اور
 مجمع علیہ ہے پس ہو گا ذکر انہی رد المحتا
 حاصل ان نقول سے جو ذکر کین سمئے

ایک روایت میں قنارت قرآن میں

افضل ہے ذکر غیر ماثور سے اور ذکر

ماثور افضل ہے قنارت قرآن سے

دوسری روایت میں

نہیں جب ہے قنارت قرآن میں

المعانی البدیہ

امام احمد	دیگر علماء
<p>ایک روایت میں مفتی بابا ام شافعی</p> <p>ایک روایت میں دو روایتوں میں</p> <p>مکروہ ہے قرأت قرآن طواف میں</p> <p>المعانی البدیعیہ</p>	<p>نزویک مجاہد کے واجب ہے</p> <p>المعانی البدیعیہ</p>

ابھی یہ ہے کہ قرارت خلاف اولیٰ ہے اور فوکرا فضل ہے
 قرارت سے ماثور ہو یا نہ ماثور ہو جیسا کہ وہ مقتضی اطلاق کا ہے
 مگر یہ کہ مراد ہو ذکر سے ذکر کامل اور ذکر کامل ماثور ہے پس
 موافق ہو گا اور سکی جسکو نقل کیا ہے شارح نے نو دی سے
 اور امتحان کیا ہے اور سکا شرح باب میں لیکن ہونا قرارت کا
 افضل غیر ماثور سے نفرت کرتا ہے اور اس سے قول منتفی کا کہ
 نہیں سزاوار ہے قرارت کرنا طواف میں اسلئے کہ قول مشعر
 ہے ساتھ منع کے قرارت سے تنزیہا اور ظاہر عدم جتمع ہے
 ذکر غیر ماثور سے دلالت کرتا ہے اسیر جو پہلے بیان کیا تھے ہدایہ
 سے کہ محمد رحمۃ اللہ علیہ نے نہیں معین کیا ہے اصل میں واسطے
 شاید حج کے کچھ دعاؤ میں اسلئے کہ معین کرنا پہنچاتا ہے
 رشت کو اور اگر تبرک کرے ساتھ منقول کے دعاؤ نہیں سے پس
 حسن ہے انتہی۔

اور یہ مفید اسکا ہے کہ مراد ساتھ ذکر کے اسکا بہ مطلق ذکر ہے
 جیسا کہ وہ مقتضی تھا جسکے اطلاق کا ہے برخلاف اسکے

جسکی تفصیل کی نوادی نے تبنیہ

وارد ہوا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا ہے در بیان
رکنین کے رہنا اتنا فی الذیاحسنۃ الخ اور نہیں اتنا فی ہے یہہ
اوسکی جو گزرا اسلئے کہ ظاہر یہہ ہے کہ مراد منع ہے قرار ت
اوسکے سے جسین ذکر نہیں ہے یا کہا ہے رہنا اتنا ہ کو
بر قصد ذکر یا واسطے بیان جواز کے رد المختار

اور ذکر افضل ہے طواف مین اور تحقیق کہا ہے آنحضرت صلعم نے
جو طواف کرے خانہ کعبہ کا سات بار اور نہ کلام کرے اوسین
مگر ساتھ سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ والہ اکبر ولا حول ولا
قوة الا باللہ کے مٹای جاتی ہیں اوس سے دس برای اور
لکھی جاتے ہیں اوسکے لئے دس نیکی روایت کیا ہے اسکو
ابن ماجہ نے نہر الفایق -

مستحب ہے داخل ہونا مسجد مین دروازہ نبی شعیبہ سے نزدیک
چارون یا مونکے اور داخل کرے پیر و اسنی اپنے کو پہلے بالانفاقی
اور کچھ وقت داخل ہوئے مسجد کے اللہم افتح لے ابواب جنتک

اسی بار خدا یا کہو لو میرے واسطے دروازے رحمت اپنی کے اور
 جسوقت داخل ہووے مسجد میں نیت کرے طواف خانہ کعبہ کی
 کیونکہ یہ طواف ہے تحفۃ مسجد الحرام کا در انحالیکہ ہووے عاجز
 اور ملبیہ کرنیوالا اور طواف کرنیوالا اور جسوقت پہنچے حجر اسود
 کو تو نزدیک شافعیوں کے مقابل کرے حجر اسود کو جمع بدن اپنی کے
 اور نزدیک حنبلیوں کے کھڑا ہووے واپسین حجر اسود کے دران
 حالیکہ متوجہ طرف بیت اللہ کے ہووے یا کھڑا ہووے دران حالیکہ
 بیت اللہ اسکی بائیں پرواقع ہو قبل محاذات حجر اسود کے اور نزدیک
 چارون امانو کے ارادہ کرے ساتھ طواف اول کے طواف دوم
 بشہ طیکہ تنہا محرم با کحج ہووے اور داخل ہووے مکہ میں قبل
 شہر نے عرفات کے اور اگر ہووے محرم بالعمرة فقط داخل ہووے
 مکہ میں قبل عرفات کے تو نزدیک شافعیوں اور مالکیوں اور حنبلیوں
 کے ارادہ کرے طواف سے طواف دوم اور نزدیک حنفیوں کے
 نیت کرے اول طواف سے طواف عمرہ اگر اسنے نیت کی طواف
 دوم کی تو نیت اسکی لغو ہے پہر شروع کرے طواف کو اور گردانے

بیت اللہ کو یار اپنی سے اور چلے سیدھا دران حالیکہ خارج کرتیوالا ہو کر
 جمیع بدن اپنی کو شاہروان سے اور حجر اسود اور زمزم اور مکہ کے سینے
 واقع ہووے یہاں تک کہ پہونچے حجر اسود تک اور جبوقت اسنے
 اس طریقہ پر سات دفعہ طواف کیا اور پہونچا حجر اسود تک اور
 محاذی کیا بیٹھے بدن اپنے کو اخیر طواف میں حجر اسود کے اور
 حاصل ہو طہارت کامل بدن اور کپڑے اور مکان طواف کا اور
 مستور کیا عورت اپنی کو صحیح ہوتا ہے طواف اور سکا نزدیک
 چارون امانوئیکے۔ از مناسک صغیر ابن جاعہ

طواف صحیح

= امام ابو حنیفہ

امام شافعی

طہارت اور ستر عورت شرط صحیح طواف میں ہے
 اختلاف ہے اصحاب بی حنیفہ کا اس میں
 طہارت اور ستر عورت اور نجاست اور ستر عورت
 شرط ہے صحیح طواف میں جب حدیث
 واقعہ ہو یا اشارت طواف میں منکر کرنے
 یا نہیں -

المعانی البدلیہ

اور بنا کر نئی طواف کی ساتھ قریب فصل کے
 اور ساتھ طول فصل کے دو قول ہیں قول
 قدیم میں باطل ہوتا ہے طواف از سر نو
 کرے طواف کو اور قول جدید شافعی
 میں نہ باطل ہو گا طواف او کا اور بنا کر

المعانی البدلیہ

امام احمد	امام مالک	دیگر علماء
<p>مستوفی بابام شافعی ایک روایت میں مسمیٰ روایت میں اگر کثرت کرے کہ میں یا اعادہ کرے اور اگر کثرت جامی اپنی شہرہ تو کافی ہو گیا اور جبر او کا ساتھ دم کے ہو گیا المعانی البدیعیہ</p>	<p>مستوفی بابام شافعی ایک روایت میں المعانی البدیعیہ</p>	<p>اور نزدیکی بی شجاع کی طاعت اور مستوفی روایت میں اور کجا غیر ابو شجاع کی کہ وہ جبر ہے اور اتفاق اس پر کہ جبر و کثرت ساتھ دم کے ہے نزدیک زیدیہ کی جب طواف زیارت کرے حالت بجا یا حدیث میں جبر او کا ساتھ دم کے ہے اور وہ ایک بکری ہے المعانی البدیعیہ</p>

امام ابو حنیفہ

امام شافعی

جب لاسی اکثر طواف کو یا چار پہریوں کو نہ پورا ہوگا طواف تکبیر نہ کرے یا سات
پس اگر ہو کہ مین لازم ہوگا او سکو اعادہ طواف پہ اگر ترک کیا ایک طواف یعنی ایک
طواف کا اور اگر نکل آیا ہو مکہ سے جبرائیکہ پہری کو سات پہریوں مین سے نہ اعتبار ہوگا
ساتھ دم کے ہے۔

المعانی البدیعیہ

کیا ہے اور نہ قایم ہوگا مقام او سکے دم
برابر ہے کہ مکہ مین یا خارج مکہ مین۔

جب شک ہو عدہ طواف مین بنا کرے
اپنی یقین پر اور وہ کمتر عدد ہے اور

تقلید کرے اپنی غیر کے

المعانی البدیعیہ

امام احمد	امام مالک	دیگر علماء
متفق بابام شافعی	متفق بابام شافعی	<p>اور نزدیک عطا اور فضل بن عیاض کے واسطے اور کسی یہ ہے کہ تقابلی کی اور کسی حسب کو شک ہو</p>

امام شافعی	امام ابو حنیفہ
<p>نہیں مکروہ ہے جمع در بیان سابع طواف میں رکوع کرے واسطے عایشہ</p>	<p>جمع در بیان سابع طواف میں مکروہ ہے</p>
<p>ہر واحد کے او نہیں سے مستحق با امام ابو حنیفہ المعانی البدیعیہ</p>	<p>مکروہ ہے طواف سابع طواف میں المعانی البدیعیہ</p>
<p>ترتیب شرط نہیں ہے صحت طواف میں اور وہ یہ ہے کہ گردانا جاوے بیت اللہ بائیں طرف اور طواف کیا جاوے دائیں طرف</p>	<p>ترتیب شرط نہیں ہے صحت طواف میں پس طواف کیا اور نقص کیا صحیح ہو اپہر اگر وہ مکہ میں آجائے اور اگر نکل گیا اپنے شہر کی طرف کا</p>
<p>المعانی البدیعیہ</p>	<p>ہو گیا اور لازم آئیگا اور سپردم المعانی البدیعیہ</p>

دیگر علماء	امام مالک	امام احمد
<p>نزدیک او کے تحقیق یہ ہے حسوت نقص کیا کافی نہیں ہے دم اور پراء سکتے المعانی البدیعیہ</p>	<p>مستحق بابام ابو حنیفہ مستحق بابام شافعی</p>	<p>مستحق بابام ابو حنیفہ ایک روایت میں مکر وہ نہیں ہے دوسری روایت میں مکر وہ ہے مشرطیکہ قطع کرائی و پروتر کے یعنی طاق پر المعانی البدیعیہ مستحق بابام شافعی -</p>

امام شافعی

طواف معتد بہ یہ ہے کہ طواف کری بیت
عشق کا اور وہ بنایا گیا ہے چہ یاسات
گرج سے پہر اگر طواف کیا گرداؤ سکے جو بنا ہے
خانہ کعبہ سے نہ شمار ہوگا اور سکے طواف کا
اور ایسی ہی ہے جبکہ طواف کیا ہو شان
خانہ کعبہ پر نہ شمار ہوگا اور سکا

المعانی البدیعیہ

واجب ہے توجہ طرف بیت اللہ وقت احرام
طواف کے

المعانی البدیعیہ

امام ابو حنیفہ

جبکہ طواف کیا ہو گرد خانہ کعبہ نہیں ہو
حال کا اور ترک کیا ہو حج کو کافی ہو جائیگا

اور لازم آئیگا اور سپردم

المعانی البدیعیہ

واجب نہیں ہے

المعانی البدیعیہ

امام احمد	امام مالک	دیگر علماء
<p>مستفی بابا نام شافعی</p>	<p>مستفی بابا نام شافعی</p>	<p>نزدیک جس کے اعادہ کر ہی طہ و تکا پھر اگر نکل آ یا ہو احرام سے اہراق کر ہی دم کا الہامی البدریہ</p>

امام ابو حنیفہ

امام شافعی

ایک روایت میں قرأت قرآن طواف میں
افضل ہے نہ کہ غیر ماثور سے اور ذکر ماثور
افضل ہے قرأت قرآن سے

دوسری روایت میں

نہیں واجب قرأت قرآن طواف میں

المعانی البدیہ

ایک روایت میں تجب طواف ہاتھوں پل کے

پہر اگر طواف کیا سوار ہو کے بدون عذر کے

جائز ہے اور کچھ نہیں لازم آتا ہے جبے کیا

بائع کو اپنی طواف میں رنیت کی دونوں

سوا سین قول میں ایک قول میں واقع ہوگا

طواف حامل یعنی سوار کر کے والی سے اور دوسرے

قول میں واقع ہوگا محمول یعنی سوار سے

المعانی البدیہ

اگر طواف کیا سوار ہو کے عنب کے کچھ نہیں

لازم آتا ہے اوپر

اور اگر طواف کیا سوار ہو کے بدون عنب کے

تو دوم لازم آتا ہے اوپر

طواف حامل اور محمول دونوں طریقے

واقع ہو جائیگا

المعانی البدیہ

دیگر علماء

امام احمد

نزدیک مجاہد کے واجب ہے

المعانی البدیعیہ

حسن
تحریر

ایک روایت میں متفق با امام شافعی

ایک روایت میں روایت نہیں ہے مگر وہ ہے

واریت قرآن طوائف میں

المعانی البدیعیہ

متفق با امام شافعی نہ کافی ہو گا طوائف میں

اور محمول میں روایت میں ایک روایت میں

کافی ہو جائیگا محمول کس طرف سے ساندہ عذر کے

اور دم لازم آئیگا۔

دوسری روایت میں ہم لازم نہ آئیگا

اوسپر

المعانی البدیعیہ

شافعیوں کے نزدیک طہارت ہے حدیث اور نجاست سے جو پاؤں
اور کپڑوں میں ہووے اور پاک ہووہ مکان جو پیر کہتے ہیں وہ
دلت طواف کے اور واجب ہے ستر عورت اور محاذی کرنا سارا
بدن کل حجرا سود کے شروع طواف میں اور واجب ہے سات
طواف کا جو ہر ایک من الحجرا لی الحجر ہووے

اور واجب ہے وقوع طواف سجدہ میں اور گردائے بیت اللہ کو
طواف کرنیوالا یا راہنی سے درسا لیکہ خارج کرنیوالا ہووے
جمع بدن اپنی کو بیت اللہ اور شاہد روانے اور اگر طواف کیا اپنے
درسا لیکہ چھوٹی تہی دیوار کعبہ کو اگرچہ ہووے یہ فعل بعضے قدیم
میں نہیں ہے صحیح طواف اوسکا کیونکہ اوسنے طواف کیا درسا لیکہ
بعضے اوس طواف کا شاہد روان میں ہے اور شاہد روان بیت اللہ
سے ہے اور لائق ہے کہ پرہیز کرے ہر شخص وقت اسلام حج ہووے
اور رکن یمنی کے ایسے یعنی طواف شاہد روان سے کیونکہ اگر
چلے شاہد روان میں وقت اسلام اور قبل کے سبب نبوہ کیونکہ
کچھ تہور اقسام نہیں ہے صحیح طواف اوسکا پس واجب ہے کہ منوط

کر ہی قدیموں نے کو حالت استلام اور تقبیل کے پہر سیدھا ہو کر کھڑا ہو کر
 اپنی مکان میں جبوقت فارغ ہووے استلام اور تقبیل سے اور
 اگر چلے حالت استلام اور تقبیل کے شافروان میں پس لازم ہے
 مکان اول کے پہر وہاں سے چلے تاکہ کامل ہووے طواف اور اسکا
 خارج بیت سے اور بہتر ہے کہ پیشیاں رہی طواف کر نیوالا تاکہ
 سچی ان باتوں سے کیونکہ اکثر لوگ نزدیک شافینوں کے لوٹتا ہے
 بلا جج کے ان باتوں کے سبب سے اور واجب ہے نیت طواف اگر ہو طواف
 غیر حج اور عمرہ میں یہ وہ واجبات طواف ہے جو نہیں ہے صحیح
 نزدیک شافینوں کے طواف بغیر اسکے اور مذہب حنبلیوں کا ایسا ہے
 جیسے شافینوں کا یعنی نہیں ہے صحیح طواف بغیر ان واجبات کے
 مگر حنبلی یون کہتے ہیں کہ طہارت نجاست سے ساقط ہوتی ہے
 عجز اور جہل اور نسیان سے اور کہتے ہیں حنبلی کہ اگر ہووے
 طواف کر نیوالا دیوار خانہ کعبہ کو ہاتھ سے وقت مواذات شافروان
 میں صحیح ہے طواف اسکا کیونکہ اکثر اسکا خارج ہے بیت اللہ کے
 اور کہتے ہیں کہ مواذات درمیان طواف ن کے واجب ہے اور

نہیں ضرورتاً ہے چوڑا طواف کا نہ نماز اور خباڑہ کے واسطے اور
 نہیں ضرورتاً ہے چوڑا طواف کا تھوڑی دیر بسبب غیر ان امور کے
 مگر نزدیک احمد کے از سر نو شروع کری طواف کو حجرے اگر اپنے
 چوڑا طواف کو نامتام اور کھا او نہوں نے نہیں ہے صحیح طواف
 بغیر نیت کے خواہ وہ طواف حج میں ہو دسے یا عمرہ میں یا سو
 ان دونوں کے اور ماسوا ان مذکورات سے سنن اور سبجات
 میں اور اسکے ترک کرنے سے فوت ہوتی ہے فضیلت اور نہیں
 لازم ہے اوپر کوئی چیز اور نزدیک حنفیوں کے طواف کے لئے
 رکن میں کہ نہیں صحیح طواف بغیر اسکے اور واجبات ہے کہ بدلہ ہوگا
 قربانی ہے اگر ترک کرے اور واجبات کو پس کن طواف چار شرط
 ہیں اور واجبات طواف جو بدلہ او سکاد م ہے شروع کرنا شمی ہے
 یمن بیت سے اور ستر عورت اور طہارت حد میں سے ہے اور واجب
 پاک کے اوں مقدار طبعی کی ہے جو پوشیدہ کرے عورت کو اور زیادہ
 چار شرط ن سے بھی واجب ہے اور ماسوا ی اسکے سنن اور سبجات
 اور اداب میں اور نہیں واجب ہوتی ہے اونکے چوڑے سے کوئی چیز

اور نزدیک مالکیوں کے وہ واجبات جو نہیں صحیح طواف بغیر اون کے ابتدا
 کرنا حجر اسود سے ہے اور نہیں ہے شرط محاذی ہونا حجر اسود کا اور
 گردانے بہت اللہ کو دہنی اپنی سے اور کامل کرے سات طواف
 کو حجر سے حرکت کرنا خلیکہ خارج کرے جمیع بدن اپنی کو بیت
 اور حجر اور شاہروان سے اور واجب ہے طہارت حدیث سے
 اور نجاست سے اور یہی واجب ہے ستر عورت اور شہوید
 مالکیوں کا یہ ہے کہ دور کرنا نجاست کا واجب ہے بشرط قدرت اور
 باد کے اور ساقط ہے وقت نسیان اور عجز کے کہتے ہیں اگر پر ہے
 نماز عورت حرہ ورا خلیکہ کہا ہووے سر یا اطراف یا سینہ
 اوسکا صحیح ہے نماز اوسکی مگر اعادہ کرے اوس نماز کا اگر وقت باقی
 ہووے اور ایسا ہی حال ہے طواف کا جیسے نماز کا اور کہا
 او نہیں نے کہ نہیں ہے صحیح طواف خارج مسجد سے اور اگر
 طواف کیا اوسے ورا زمرم سے یا چو ترون مسجد میں اثنوہ
 کے سبب سے نہیں کو ہی خوف اور اگر اوسنے طواف کیا گرمی
 یا سردی کے سبب سے ان مقامات مذکورہ میں اعادہ کر سکتے

طواف کا اور اگر لوٹ گیا طرف شہر اپنی کی اس میں دو قول ہیں
ایک قول میں بدلہ دیوے سے طواف کے بدی اور دوسرے
قول میں اعادہ کرے طواف کو اور واجباً ہے پے درپے
کرنا طواف کو نکا اور اگر اونسے چھوڑ دیا طواف کو نماز فرض کی وجہ
سے پورا کر سی یا قیام نہ طواف کو قبل نفلوں کے یا تنگ و اجاڑ
تھے اور ماسوا سب سنن اور استحیات میں اور نہیں لازم
ہوتی ہے کوئی شے اس کے ترک کرنے سے جسوقت فارغ
ہو وے طواف سے آوے مقام ابراہیم علیہ السلام میں
پڑھے دو رکعت نماز اور ارادہ کرے اون دونوں رکعتوں
سے دو رکعت طواف اور یہ دونوں رکعت سنت مکتدہ ہیں
زویک شافعیوں اور حنبلیوں کے تیمم دو رکعت واجب ہیں مگر
نہیں لازم ہوتی ہے بسبب ترک کرنے اون دونوں رکعتوں
کے قربانی اور زویک مالکیہ کے واجب ہے اور بدلہ دیا جائے
اس کے ترک کرنے سے قربانی اور سبب ہے
جو پڑھے رکعت اول میں بعد فاتحہ کے نکل یا ایسا کرے

اور دوسرے میں نقل ہو اللہ احد کو چنانچہ مذہب شافعیوں اور حنفیوں
 اور حنبلیوں کا ہے اور مروی ہے کہ وہ عارستجاب ہے خلف
 مقام ابراہیم علیہ السلام کے ازمناسک صغیر ابن جاعہ

طواف صبی

امام ابو حنیفہ	امام شافعی	امام احمد	امام مالک
<p>+</p> <p>جایز ہے پڑنا اور کھڑے</p> <p>جسی ایستقل کے</p> <p>المعانی البدیہ</p>	<p>جایز ہے پڑنا اور کھڑے</p> <p>جسی ایستقل کے</p> <p>المعانی البدیہ</p> <p>بطحان کرے ساتھ</p> <p>رک کے کے اور نیت کرے</p> <p>طواف کی اپنی جانب سے</p> <p>اور رکوع کی جانب سے پس طواف</p> <p>واقعہ ہوگا حامل کا زعمو کا</p> <p>المعانی البدیہ</p>	<p>۱</p> <p>واقعہ ہوگا حامل اور قوس</p> <p>بجور سے</p> <p>المعانی البدیہ</p>	<p>جائز نہیں ہے</p> <p>المعانی البدیہ</p>

طواف مریض

امام ابو حنیفہ

امام شافعی

دیگر علماء

+

جائز ہے کہ طواف کیا جائے

ساتھ مریض کے اور کافی ہو جائے

مریض کی طرف سے

المعافی البدیع

طواف کرے مریض کی طرف سے

المعافی البدیع

نزدیک صلا کی ایک روایت میں

دور ایسے نہیں سے اجرت پر

بٹھرایا جاوے دوسرے شخص کو

طواف کرے مریض کی طرف سے

المعافی البدیع

طواف قارن

امام شافعی		امام ابو حنیفہ
قرآن کریم والا درمیان حج اور	تہجی سختی	قرآن شہدائی پر واجب طواف اور
دوسری کا عمرہ کے اقتدار کرے طواف	ہا برین عبد اللہ بن عمر	المعانی البدیعہ
واحد پر اور دوسری کرے اور	تورسی الیٰ بنی حنفیہ	اور شہدائی حنفیہ کے یہ ہے کہ وہ باطل ہے
سبب ہے اور اسکے لئے دو طواف	حسن بن علی ابن حنفی	میں ان کو اپنی دوسری کرے عمرہ کے لئے
اور دوسری	علی ابن مسعود	اور نہ طواف کری بیان تک طواف
المعانی البدیعہ		کر لی دوسری کرے دن بھر کے ہر طواف
		کرے اور نکل آئے دو دن کے ایک حالت
		میں پھر اگر نہ طواف کیا ہو اور دوسری
		کی ہو عمرہ کے لئے بیان تک کہ وقت
		کیا ہو عرفہ میں جاتا رہا عمرہ ہو سکا
		اور صحیح ہوا حج ہو سکا اور لازم
		آئیگی اور قضاء عمرہ کی روایت ہو گا اور پھر
		المعانی البدیعہ

امام احمد

امام مالک

ستفقی بابا ام شافعی

ستفقی بابا ام شافعی

ستفقی بابا ام ابو حنیفہ ایک روایت میں
درزباب جریب طواف اور دوسری کے

المغانی البدیعہ

المغانی البدیعہ

اضطباع طواف میں

اور محرم پہلے شروع طواف سے اپنی چادر کو ذرا ہنسی بٹل کے
پنچے سے نکال کے کنارہ او سکا بائیں مونڈ ہے پر ڈالے اور یہ
ڈالنا پہلے شروع طواف سے سنت ہے در مختار

اور اس طرح چادر ڈالنا نام رکھا جاتا ہے اضطباع اور جو صاحب
در مختار نے اول احرام میں کہہ اور ہے چادر کو پیٹہ پر اور سنت ہے
کہ داخل کری چادر کو شچے داہنے مونڈ ہے کے اور ڈالے او سکو
اپنی بائیں مونڈ ہے پر وہ مخالف ہے واسطے قول بھر کے اور اور ہے
چادر کو پیٹہ اور دونوں مونڈ ہوں اور سینہ پر اور جو، جگہ در مختار میں ہے
او سکو نسبت کیا ہے قہستانی نے طرف نہایت کی اور نسبت کیا ہے او سکو
شرح لباب میں طرف بر جندی کے خزانہ سے پہر کہا شرح لباب میں
اور یہ تو ہم ہے، او سکو کہ اضطباع مستحب ہے اول احوال احرام میں اور
اسی پر عوام میں اور نہیں ہے ایسا اس لئے کہ محل اضطباع مسنون تھا
پہلی طواف کی انتہائی طواف تک نہ غیر طواف میں کہا بعض محققین نے

اور شرح مرشدی میں جو مناسک کنز پر ہے یہ ہے کہ یہی اصح ہے
 اور یہی سنت ہے اور نقل کیا ہے اسکو منک کبیر سندی میں غایت
 اور مناسک طرابلسی اور فتح القدر سے اور کہا ہے کہ اکثر کتب میں
 مطلق میں ساتھ اس کے کہ اضطباع سنت ہے طواف میں نہ پہلی
 طواف سے احرام میں اور نسی پر ولات کرتے ہیں عادیث
 اور ساتھ اس کی قایل ہوئے ہیں شافعی انتہی اور ایسا ہی نقل کیا
 تہستانی نے عمدۃ المناسک سے صاحب ہدایہ سے کہ عدم او سکالینی
 عدم اضطباع کا وقت احرام کے پہلی طواف سے اولی ہے رد المحتار
 کہا فتح القدر میں اور لایق ہے یہ کہ اضطباع کری پہلے شروع سے طواف
 میں تھوڑا سا رد المحتار اور شرح لباب میں ہے اور جان تو کہ اضطباع
 سنت ہے ساری پیروں طواف میں جیسا کہ تصریح کی ہے اسکی
 ابن النبیانے پس جبکہ فارغ ہو طواف سے ترک کرے اضطباع کو یہاں
 تاک کہ جسوقت کہ دو رکعت طواف کے پڑھنے حالت اضطباع میں
 مکروہ نہ ہو گا بسبب کہو نے مؤذہ کے اور آتا ہے کلام اس پر کہ نہ اضطباع
 ہے سہی میں انتہی رد المحتار اضطباع سنت ہے ہر طواف میں

کہ اوسکے بعد ہی سہے مانند طواف قدر و ہم اور طواف عمرہ کے
 اور انٹ طواف زیارت کے اگر تاخیر کے ہو سہی میں اور
 نہواؤ رہنے والا باقی رہا جسے کہ پہنا ہوندا کپڑا بسبب عذر کے
 ایسا سنون ہے اوسکی تشبیہ ساتھ مضطرب کے نہیں تعرض کیا ہے
 اوسے ہمارے اصحاب نے یعنی حنفیہ نے اور کہا ہے بعض شافعیہ
 نے معذرت ہے اضطباع اوسکے حق میں اسے اور پر وجہ کمال کے
 پس نہیں مافی ہے اوسکے جو ذکر کیا ہے اوسکو بعض نے کہ کبھی
 کہا جاتا ہے شروع سے اوسکے لئے اگرچہ ہو ہونا یا چہا یا ساتھ
 سے کپڑے کے بسبب عذر کے کہتا ہوں نہیں اظہر کرنا اوسکا ہے
 شرح لباب مختار رد المحتار۔

اور سبب ہے نزدیک شافعیون اور حنبلیون کے اضطباع
 اوس طواف میں کہ اوس میں رمل ہووے اور اضطباع عبارت
 ہے اوسے کہ گردنے مروا دہی چادر اپنی کو بیچے کند ہے وہ ہے
 کے اور ڈالے دونوں طرف چادر کے اوپر کند ہے بائیں کے
 اور نزدیک حنفیون کے اضطباع سبب سے یا سنت سے اور

نزدیک شافعیوں کے ہمیشہ کرے اضطباع آخر سعی تک اور
 نزدیک حنفیوں اور حنبلیوں کے خاص بیچ طواف کے ہے
 اور نہ شروع کرے اضطباع کو نہ طواف نہ غیر طواف میں
 از مناسک صغیر ابن جماعہ -

گائے گانا متعلق اضطباع

دیگر علماء	امام مالک	امام شافعی
<p>نزدیک سعید بن مسیب اور حکیم کے رخصت ہے اسکی المعانی البدیہ</p>	<p>اگر ایسا کیا اور قطا دل کیا پس و سپر لازم ہے قدیہ دنیا المعانی البدیہ</p>	<p>یہ گائے گائی عمر اپنی جائز المعانی البدیہ</p>

رمل

امام ابو حنیفہ	امام شافعی	امام احمد	دیگر علماء
رمل کی یعنی چلی سات برکت کے	سنت رمل کی رمل	نہیں ہے رمل	نزدیک دوس اور
ساتھ قریب ثانی قدموں کی	کرنا جس سے جرم کا	ابن عمر ابن مسعود	مجاہد و عطاء اور
ساتھ ملا دو فوجی قدموں کے	سنت ہی اہل کی کے	ابن الزبیر	حسین و سعید بن جهم
تین پیروں میں	نقطہ جس سے جرم کا	رمل طواف میں	اور قاسم بن محمد
ہر پیری میں	رمل پہلی تینوں	جب قدم کر ہی سکے	اور سلم بن عبد
میں سنت ہے درمختار	رمل کر ہی طواف		مشی کر ہی میں
یعنی اہل کر ہی طواف میں بعد	افاضت میں		دو کر ہی کے
سعی ہے اور جو طواف کر نہو	المعانی البعدیہ		اور رمل نکری
اور کسی سعی میں چنانچہ رمل اس میں			المعانی البعدیہ
مانندہ صلیح کے			
بدائع			
کہ انہذا لائق میں درج غایہ ہے			
کہ اگر سو قاریں اس طالی میں			
کہ رمل کی ہر طواف ان عمر میں			

نہ رمل کری طواف قدوم میں اور محیط میں ہے اگر طواف کیا ہو یا
 نخیلہ کے او سحال میں کہ محدث ہوا اور سعی کی ہو بعد اسکے ہو گا
 او پس کہ رمل کری طواف زیارت میں اور سعی کرے بعد اسکے
 بسبب خاص ہوئے سعی اول کے بعد طواف ناقص کے اور
 اگر نہ اعادہ کرے سعی کا پس نہیں ہے کچھ او پس۔ رد المحتار
 صحیح مسلم اور سنن ابی داؤد اور نسائی میں روایت ہے ابن عمر سے
 کہا ابن عمر نے کہ رمل کی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 حجرے حجرتک نہیں پہیر نہیں اور مشی کے چار پہیرون میں فتح نقیہ
 اور کہا ابن عباس نے کہ نہیں سندن ہے رمل اور ساتھ پہی
 کیا ہے بعض مشائخ نے جیسا کہ مناسک کرمانی میں ہے نہر
 رد المحتار۔ جو سے حجرتک نہ رکن یا فی تک جیسا کہ کہا گیا ہے
 رد المحتار۔ پس اگر تک کیا ہو رمل کو یا بھول گیا ہو او سکو
 اگر تین میں نہ رمل کرے باقی میں اور اگر مرزا حم ہون او سکو
 لوگ نہر ہے یہاں تک کہ پائی فرجہ پس رمل کرے بخلات
 استنام کے اسلئے کہ واسطے استنام کے بدل ہے در مختار

کہا فتح اللہ دین اگر ششی کی ایک پھیری مین پہریا دکر سے نہ رمل
 کرے مگر دو پھیر و ن مین اور اگر نہ یاد کرے تھتوں پھیر و ن مین
 نہ رمل کرے بعد اوسکے انتہی۔ یعنی اس واسطے کہ ترک رمل
 چار پھیر و نین سنت ہے پس اگر رمل کیا چار پھیر و نین ہوگا تارک
 واسطے دوستوں کے اور ترک ایک سنت کا دوستوں مین سہل
 تر ہے بہ نسبت ترک دوستوں کے بحر۔ اور اگر رمل کیا ہو کل
 پھیر و نین نہ لازم آئیگا اوسپر کچھ نہیں لو اچھیہ۔ اور سزاوار ہے
 یہ کہ مکروہ ہو تشریہا بسبب مخالفت سنت کی بحر و مختار۔
 ٹھہرا ہے اور شرح طحاوی مین ہے کہ ششی کرے یہاں تک
 کہ پاسے رمل کو اور ظاہر تر ہے اسلئے کہ وقوف اوسکا مخالف
 ہے واسطے سنت کے فارسی علی التقایہ اور شرح ملا علی قاری
 مین ہے لباب پر اسلئے کہ موالاۃ در میان پھیر و ن اور اجزای
 طواف کے سنت ہے اتفاق کیا گیا ہے اوسپر بلکہ کہا گیا ہے
 کہ واجب ہے پس نہ ترک کرے اوسکو بسبب سنت مختلف فیہا کے انتہی
 کہتا ہوں سزاوار تفصیل ہے جمعا مین القولین اس طرح کہ اگر نہ جو حجت

سے شروع کے ٹہرا ہے اس لئے کہ مبادرت طرف طواف کے متنب
 ہے پس ترک کرے اور سکر واسطے سنت رمل کے کہ موکر ہے
 اور اگر حاصل ہو زحمت در میان میں پس نہ ٹہرے تاکہ نہ فوت
 موالادہ رودا مختار۔ بدل استلام کا اشارہ ہے طرف چوڑی
 اور رمل کے لئے بدل نہیں ہے رودا مختار۔ عورت نہ رمل
 کرے اور نہ اضطباع اور نہ سعی کرے در میان سلیمین کے درمیان
 اس لئے کہ مشروعیت رمل کے واسطے اظہار جلاوت کے ہے اور وہ
 واسطے مردوں کے ہے اور اس لئے کہ رمل مغل ہے ستر میں اور
 ایسا ہی ہے سعی اسی پر چلنا در میان سلیمین کے سعی کی جگہ میں
 اور اضطباع اس لئے نہ کرے کہ وہ سنت رمل کی ہے رودا مختار
 قول در مختار کہ سعی کرے بعد طواف قدوم کے اگر چاہے مقید ہو سکے
 کہ اضطباع کرے اور رمل کرے طواف قدوم میں اگر مقدم
 کیا ہو سعی کو جیسا کہ تفسیر کی ہے اسکے باب میں کہا طاعلی تھاری
 شایع لباب نے اور یہ وہ ہے جس پر جمہور میں کہ ہر طواف
 کہ بعد اسکے سعی ہے رمل اور میں سنت ہے اور تحقیق نفس کے

کرمانی نے جہان کہ کہا ہے باب قرآن میں طواف کرے طواف قدوم
 کا اور رمل کرے اور سین بھی اس لئے کہ طواف قدوم طواف ہے کہ بعد
 اس کے سہی ہے اور ایسا ہی ہے خزانہ اکل میں اور سوا اسکے نہیں
 کہ رمل کرے طواف عمرو میں اور طواف میں منفرد ہو یا قارن اور
 جو نقل کیا ہے اس کو زیلعی نے غایت سروجی سے کہ جبکہ سو قارن
 نہ رمل کرے طواف قدوم میں اگر ہو کہ رمل کئی ہو طواف عمرو میں پس خلافت
 ہے جبیر اکثر میں رد المحتار اور سنت ہے رمل بیچ طواف عمرو یا قدوم کے اور
 رمل نزدیک غیر حنفیہ کے جلدی چلنا آباد جو وقت قریب ہو سکے اور دوڑنا اگر وہ ہے اور
 رمل نزدیک حنفیہ کے یہ ہے کہ بلاؤ گندھون اینوں کو اور نزدیک شافعی کے بہتر
 یہ ہے کہ کہے رمل کے وقت اللہم جملہ حج مبرور اور ذنباً مغفوراً وسیعاً شکوراً
 اسی بار خدا یا گردان اس حج کو حج مبرور اور گناہ کو مغفور اور سعی کو
 شکور اور کہا شافعی نے کہے چاروں طواف خیمین
 اللہم اغفر وارحم و اعف عما تعلم وانت الاعظم الاکرم اللہم ربنا آتانا
 فی الدنیا حسنة و فی الاخرت حسنة و قنا عذاب النار اسی بار خدا یا
 بخشیدی اور رحم کر اور عفو کر اور من گناہ کو جو جانتا ہے تو اور تتر

غالب و کریم ہے اسی رب ہمارے دے سکود دنیا اور آخرت
 میں نعمت اور سجا سکے عذاب و دوزخ سے اور اس دعا کو بہتر جانا
 صاحب تمخیص حبلی نے تین طواف اول اور چار آخر میں اور کہا
 ابن قدامہ صاحب مقنع نے یہ کہ کہی یہ دعا کل طواف نہیں مگر دعا
 اخیر اس لئے کہ دعا ی اخیر مستحب ہے دونوں کون میں اور نہیں
 ثابت کوئی دعا راجع عاون سے نبی صلعم سے مگر نہانا انا اللہ و
 رکن یانی اور حجر اسود کے اور مذہب شافعی یہ ہے کہ پڑھنا قرآن کا
 طواف میں بہتر ہے اس دعا سے جو نہیں ہے ماثور نبی صلعم
 اور پڑھنا دعا ماثور کا طواف میں بہتر ہے قرآن کے پڑھنے
 اور کہا ابو حنیفہ اور بخاری نے کہ ذکر اللہ تعالیٰ کا طواف میں
 بہتر ہے پڑھنے قرآن سے اور کہا شمس الایہ صاحب مبسوط نے
 کہ مکروہ ہے پڑھنا قرآن شریف کا بلند آواز کے ساتھ طواف میں
 کیونکہ لوگ مشغول طواف میں ہوتے ہیں بہت کم سنتے ہیں کلام اللہ
 کو اور نہ سننا کلام اللہ کا خطا ہے وقت چہر کلام اللہ کے اور
 کہا مالک نے نہیں پڑھنا کلام اللہ کا طواف میں سنت اور مکروہ

جانا مالک نے طواف میں کلام اللہ کا پڑھنا اور صحیح نزدیک
 حبشیوں کے یہ ہے کہ نہیں ہے خوف پڑھنے کلام اللہ سے
 اور ثابت ہے نبی علیہ السلام سے جو طواف کیا خباب نے
 اونٹ پر سوار ہو کر اور جب وقت آتے تھے رکن کو اشارہ کرتے تھے
 طرف رکن کے کسی شئی کے ساتھ اور تکبیر کرتے تھے اور کہتے
 تھے درمیان کن بانی اور حجر اسود کے رہنا اتنا احم اور اکثر
 دعا و خباب کی طواف میں یہ ہوتی تھی اور صحیح میں وارد ہے
 کہ اکثر اوقات دعا و خباب کی یہ ہوتی تھی بغیر تفسید طواف کے
 اور کہا شافعی نے کہ بہتر ہے پڑھنے کل میں اور سبب جانا حبشیوں
 نے درمیان کنوں کے یہ دعا پڑھنا رہنا اتنا احم اور ثابت ہوا
 نبی علیہ السلام سے کہ فرماتے تھے طواف میں اللھم قطنی باز قطنی
 و بارک فیہ و اختلف کل غائبہ لی بخیر امی بار خدایا قناعت دے مجھ کو
 اوس چیز پر جو تو نے دی اور برکت کر میری واسطے زرق میں
 اور پھر خلیفہ کر جو چیز چھپے میرے ہے ساتھ بہتری کے اور
 حکایت کیا صاحب ہدایہ اور دیگر حنفیوں نے کہ وہ ذکر کرے ایک دعا

خاص مشاہدہ حج میں کیونکہ معین کرنا دعا کا سلب کرتا ہے نرمی دل کر
 اور کہا خفیون نے بڑک سا تہا اوس چیز کے حوالہ سے منقول نہیں علیہ السلام
 سے ہے بہتر ہے اور کہا شمس الایہ حسنی نے دعا مانگی انسان
 اور چیز کے ساتھ جو اس کو معلوم ہو سے اور منکر ہو سے مالک
 معین کرنے دعا سے طواف اور مشاہدہ حج میں اور مطلق دعا
 سنت ہے طواف میں نزدیک مالکیون کے اور سخت ہے
 طواف کرنا والوں کو طواف کرنا قریب بیت اللہ کے باتفاق اربعہ
 اور مروی ہے کہ دعا مستجاب ہوتی ہے طواف میں پس چاہئے
 مانگے اپنی نفس اور اپنی دوستوں کے لئے جو چیز کہ بہتر ہے اور
 مرد اور عورت طواف میں یکساں ہیں مگر عورت نہ رمل اور
 نہ اضطباع کرے بالاتفاق اور نہیں ہے سخت عورت کو تقبیل
 اور استلام مگر نزدیک خالی ہونے جگہ طواف کے لوگوں سے
 باتفاق ائمہ اربعہ کے اور تہین حضرت عائشہ رضہ طواف کرتی تھیں
 علیحدہ مردوں سے اور نہ ملتی تھیں مردوں سے اور چاہئے کہ بچے
 عورت کہلنے عورت سے اور بچی عورت حرہ کہلنے قدیموں سے

سبب عیادت کے کیونکہ مذہب شافعیوں اور حنبلیوں کا یہ ہے کہ نہیں
 ہے صحیح طواف عورت کا اگر پہلے ہووین قدم او سکے مگر خلافت
 حقیقہ اور مالکیوں کا۔ ازمنہ اسک صغیر ابن جراح

امام مالک	امام شافعی	امام ابو حنیفہ
<p>موشہ سے لگایا اسکو بدون بریدہ دینی کے المعانی البدیعیہ</p>	<p>جب یہ ممکن ہو قبیل حجرات کی چوٹی کو ساتھ کسی چیز کے پہر بریدہ دی اسکو المعانی البدیعیہ</p>	<p>پہر استقبال کری حجرات تکبیر کہتے ہو تہلیل کہتے ہو وہ نو ہاتھ اور شاہ کے مانند نماز کی اور سلام کری اور سکاٹہ دونوں ہاتھوں کے اور تقبیل کری اسکو بدون آواز کے اور یا سبحانہ کری دوسرے کہا گیا ہے ہاں بلا ایدہ کے سوائے کہ سلام سنت ہے اور ترک ایدہ کا واجب ہے پس اگر نہ قادر ہو رکبے و دونوں ہاتھوں کو پہر تقبیل کری و دونوں ہاتھوں کی یا رکبہ کی یک ہاتھ کو اور تقبیل کرے اسکی اور جو نہ ممکن ہو یہ یعنی رکنا و وزن ہاتھ یا ایک ہاتھ کا سہ حجرات کو ساتھ کسی چیز کے اسکو ہاتھ میں لیا اور صاف ہو پہر تقبیل کرے +</p>

۴۰ اوس چیز کی اور اگر عاجز ہو استلام اور اسامین دونوں سے استقبال کرے اس طرح کہ اشارہ کرے ساتھ باطن کفین کے گویا کہ رکھنے والا درجہ کف کا حجر پر اور تکبیر کہی اور تہلیل کہے اور حجر کرے اللہ تعالیٰ کی اور درود بھیجے بنی صلعم پر پھر بعد اشارہ کے تقبیل کہی کفین کی اور حجر اسود کے سوا ہی باقی مکانوں میں فتح الیدین کے وقت اندر تیلیوں کا جانب آسمان کی کرے بطور دعا کے نزدیک جھرتین کے وہاں کعبہ معظمہ کی طرف کرے۔ در مختار

استقول میں کہ پھر استقبال کرے حجر کا اشارہ ہے اس طرف کہ نیت کری طواف کی پہلے استقبال کی بسبب اسکی کہ قریب ہے کہ ذکر کر لگیا اس بات کو کہ مبروہ کرے ساتھ ساری اپنے بدن کے اوپر ساری حجر کے اور اسی سے کہا ہے لباب میں پھر استقبال کرے خانہ کعبہ کا بجانب حجر اسود کے اوس موضع سے کہ شمل ہے رکن یانی کے اس طرح کہ مبروہ سارا حجر جانب یمن میں محرم کے اور مبروہ دایہ مبروہ ہا دکان نزدیک طرف حجر کے پس نیت کرے طواف کی اور یہ کیفیت مستحب ہے اور نیت فرض سے پہلے بھی کری

اوس حال میں کہ مرد و کرسنے والا ہوداہنی طرف پہان تک
 کہ محاذی ہو حجر کے پس قوف کرے بمقابلہ اوسکے اور استقبال
 کرے اوسکا اور بسم اللہ کہے اور تکبیر کہے اور حمد کرے اور
 ورد پڑھے اور دعائنگی انتہی کہا اوسکی شارح نے اسے کہے
 بسم اللہ والد اکبر واللہ الحمد و الصلوۃ والسلام علی رسول اللہ
 ایما تاجک و فاء بعدک و اتباعا سنتہ نبیک محمد صلی اللہ علیہ وسلم رحمۃ
 دونوں ہاتھ وٹھا کے یعنی نزدیک تکبیر کے نہ نزدیک نیت کے
 اسلئے کہ اوٹھانا ہاتھوں کا نزدیک نیت کے باعث ہے باب
 اور کہا ملا علی قاری شارح باب نے دوسری جگہ بعد ایک کلام
 اور حاصل یہ ہے کہ رفع بدین غیر حالت استقبال میں مکروہ ہے
 اور ای پر ابتدا غیر رفع الیدین سے پس وہ حرام ہے یا مکروہ تحریمی
 یا تشزیہی بنا کرنے کے اوپر اقوال کے نزدیک ہمارے کہ ابتدا
 ساتھ حجر کے فرض ہے یا واجب ہے یا سنت ہے اور سوائے
 کہ مستحب ابتدای ساتھ نیت کے پہلی حجر سے واسطے خروج کے
 اختلاف سے رد المحتار

مانند نماز کی اسی محاذی دونوں کا فوسکے اور پہلی بیان کیا ہے
 کتاب السلوة میں کہ استلام میں اور نزدیک جہرتین کے اور ٹھائی میں
 ہاتھ محاذی دونوں جوڑ ہو سکے اور گردا تا جاوے باطن دونوں ہاتھوں کا
 طرف حجر اور کعبہ کے انتہی اور نسبت کیا ہے اسکو ہستانی سے
 طرف شرح طحاوی کے اور تصحیح کی ہے اسکی بدایع وغیرہ میں اور
 چلا ہے نقایہ وغیرہ میں اول پڑا اور تصحیح کی ہے اسکی غایتہ البیان
 وغیرہ میں پس تحقیق مختلف ہوئی ہے تصحیح رد المحتار
 اور استلام کرتی حجر کا بعد ارسال یدین کے جیسا کہ نہر میں ہے
 تحفہ سے کہا لیا باب میں صفت استلام کی یہ ہے کہ رکھے دونوں
 ہاتھ کو حجر پر اور رکھے مونہ کو درمیان دونوں ہاتھ کے اور
 بوسہ دے اسکو رد المحتار

امام شافعی

امام مالک

اور یا سجدہ کر ہی اوپر	سجہ ہی کرنا	عمر	سجہ کرنا حجاز سو پر
اور کہا گیا ہے ہاں جنم	حجاز سو پر	ابن عباس	بعث ہے
کیا ہے اسکا باب میں	المعانی ابلیعہ	علاؤں	المعانی البدیعہ
اور کہا ہے کہ سجدہ کرنا			
اوپر سجدہ ہے اور			
کمر کرے سجدہ کو ساتھ			
تقبیل کے تین بار کہا			
شاح لباب نے اور			
یہ موافق ہے او سکی			
جو نقل کیا ہے او سکی			
شیخ رشید الدین نے			
شیخ کنز میں اور ایسا ہی			
کہا ہے سجدہ کو تیار			
احباب سے میرا بن جاعہ			

لیکن کہا ہے قوام الدین کاکی نے کہ اولی یہ ہے نہ سجدہ کرے
 نزدیک ہمارے بسبب عدم روایت کے مشاہیر میں نہیں۔
 اور ظاہر شرح لباب ترجیح اوسکی ہے جو کہا ہے کاکی نے موج
 میں اور یہی ظاہر ہے فتح القادیر کا اور اسی لئے اعتراض کیا ہے
 نہ الفایق میں قول بحر رائق پر کہ جو کاکی نے کہا ہے وہ ضعیف ہے
 اسطرح کہ صاحب داراوی ہے یعنی کاکی اہل مذہب ماہرین سے
 ہے اور وہ اور یہی ہے ساتھ مذہب کے غیر اوسکی سے پیشین
 سزاوار ہے تصنیف اوسکی جو نقل کیا ہے کاکی نے اوسکو
 کہتا ہو نہیں لیکن اثبات کیا ہے کاکی نے طرف عدم ذکر اوسکے
 کے مشاہیر میں اور نہیں یہ نفی کرتا ہے اوسکی ذکر غیر مشاہیر میں
 اور تحقیق سند پکڑی ہے خرمنے اس پر ساتھ اسکے کہ کیا ہے
 اسکو آنحضرت صلعم نے اور فاروق مدنی آنحضرت کے بعد حبیب اک
 روایت کیا ہے اسکو حاکم نے اور تصنیف کی ہے اسکی اور اسکا کہ
 کیا ہے ساتھ اسکے علامہ علی قاری نے شرح نقایہ میں اور باہر
 چیز کے کہ گذر کاکی ہے اور تائید کی ہے ساتھ اسکے اوسکی جو نقل

کیا ہے ابن جاعد نے ہمارے اصحاب سے پہر دیکھا میں نے غایت
 سروجی مین کہ مکروہ رکھا ہے تنہا مالک نے سجدہ کو حجر پر اور کہا
 مالک نے کہ یہ بدعت ہے اور جمہور اہل علم اس کے استحباب
 میں اور حدیث حجت ہے اس پر انتہی یعنی مالک پر اور ساتھ
 اسکی ہجرت پاتا ہے جو بحر اور لباب مین ہے استحباب اس لئے کہ
 نہیں مختص ہے کہ سروجی سے اہل دہمین سے ہے پس سروجی
 نوری ہے اور اخذ ساتھ اس کے جو کیا ہے سروجی نے موافق
 جمہور اور حدیث کی اولی اور آخری ہے رد المحتار۔

اور ترک ایذا واجب ہے اسی پس نہ ترک کیا جائے واجب
 واسطے فعل سنت کے اور اسی پر نظر طرف عورت کے بسبب خیال
 کے پس نہیں ہے اس میں ترک واجب بسبب فعل سنت کے اس لئے
 کہ نظرون دیا گیا ہے اس میں اسطے ضرورت کے رد المحتار
 پس اگر نہ قادر ہو یعنی اوپر نقیل کے بکر ساتھ ایذا کے یا نہ قادر ہو
 سلفا کہے دو وزن ہاتھ نکو حجر پر نقیل کرے دو وزن ہاتھ کی
 بار کہی ایسا ہاتھ کو اولی یہ ہے کہ ہو وہ ایک ہاتھ دامن اس لئے

کہ دانا ہاتھ استعمال کیا گیا ہے اور سین چوبیس شرف ہے اور نسبت
 اسکی کہ نقل کیا گیا ہے بحر عمیق میں کہ حجر دانا ہاتھ اللہ کا ہے مہمان
 کرتا ہے ساتھ اس کے اپنی بندوں سے اور مصافحہ کرنا ساتھ دانا
 کے ہے رد المختار۔ اور جب گدزی ساتون پہر و نین حجر
 اسلام کری کہ سنت ہے در میان ہر دو پہرین کے جیسا کہ
 غایتہ البیان میں ہے اور ذکر کیا ہے محیط اور سلطو و بحیدہ میں کہ
 ابتدا اور انتہا میں سنت ہے اور بیچ اس کے جو در میان اسکے ہے
 اور بحر اور توفیق دی ہے شرح لباب میں اس طرح کہ اسلام طہین
 میں ہو کہ تر ہے اس کے جو در میان میں اس کے ہے کہا شرح لباب
 میں اور ایسا ہی سنون ہے اسلام در میان طواف اور سعی کے
 انتہی۔ اور ہدایہ میں ہے اگر نہ استطاعت رکھی اسلام کی
 استقبال کرے اور تکبیر کہے اور تہلیل اور پراوس کے کہ ذکر کیا ہے
 کجافح القدر میں اور نین ذکر کیا مصنف نے رفع الیدین تو تکبیر
 میں استقبال کری حجر کا ہر مبداء شوط میں و اعتقاد میرا یہ ہے
 کہ عدم رفع وہی صواب ہے اور نین کیا ہے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

خلاف اسکار دالمختار۔

اور سب جاننا شافینوں نے بوسہ دینا حجر اسود کو اور چھونا اسکا ساتھ
 ہاتھ دامنہ کے پہر بوسہ دینا اسکو لبون کے ساتھ بلا آواز اور
 سجدہ کری اور اگر ممکن ہو بغیر انڈا کے اور سب ہے
 بوسہ دینا اور پیشانی لگانا وقت محاذات حجر اسود کے ہر طواف
 میں اور اگر رک گیا وہ شخص بسبب منبرہ کے سجدہ سے فقط بوسہ دیوی
 اور اگر رک گیا وہ شخص بوسہ دینے سے بھی تو چھوئی ہاتھ یا عصا
 کے ساتھ پہر بوسہ دیوی ہاتھ یا عصا کو اور اگر ممکن نہ ہو
 یہ بھی اشارہ کرے ساتھ ہاتھ کے یا کسی اور شے کے ساتھ جو
 ہاتھ میں ہے طرف حجر اسود کی اور یہ مذہب شافینوں کا ہے
 اور نزدیک حنفیوں کے سنت ہے استقبال حجر اسود کا اول
 طواف میں اور اوٹھاوے دونوں ہاتھوں کو کندھوں تک اور
 پنجے چوڑی دونوں ہاتھوں کو اور بوسہ دیوے حجر اسود کو اور
 رکے تیلی کو حجر اسود پر اور بوسہ دیوے اور سجدہ کرے
 حجر اسود پر اگر ہو سکے اورے بغیر نقصان کسی کے اور اگر نہ ہو سکے

اسی کہے دونوں ہاتھوں کو حجر اسود پر اور بوسہ دیوے سے دونوں
 ہاتھوں کو اور اگر یہ بھی نہیں ہو سکی عصا رکھے حجر اسود پر اور اگر
 یہ بھی نہ ہو سکے اوٹھا دے دونوں ہاتھوں کو کندھوں تک اور شیعہ
 کری مشکیوں کو طرف حجر اسود کی چنانچہ رکھنے والا ہتھیلیوں کا حجر اسود
 اور پشت اپنی دونوں ہاتھوں کی اپنے مونہہ کی طرف کرے اور بوسہ
 دیوے سے دونوں ہاتھوں کو اور بوسہ دینا سنون ہے اول اور آخر طواف
 میں در در میان میں سب ہے اور مذہب مالکیوں کا یہ ہے کہ بوسہ
 دینا حجر اسود کا مونہہ کے ساتھ اول ہر طواف میں سنت ہے اور
 اگر انبؤہ کثیر ہو وی چھو وی حجر اسود کو ہاتھ کے ساتھ اور رکھے ہاتھ
 کو مونہہ پر اور نہ دیوے بوسہ ہاتھ کو اگر نہ پہنچے حجر اسود تک جس وقت
 محاذی ہووے یا او سے گزر جاوے تکبیر کہے اور نہ اشارہ کرے
 ساتھ ہاتھوں کے اور انکار کیا مالک نے رکھنے رخساروں اور
 پیشانی حجر اسود پر۔ اور مستحب جانشی میں شافعی اور حنبلی یہ کہے
 وقت ابتداء سے طواف اور سلام حجر کے یہ بھی کہ بسم اللہ واللہ اکبر
 اللہم یا ناہک وشفعا بکتا ہک ویا فاع بعدک وابتعا بسمنتہ نبیک محمد

صلی اللہ علیہ وسلم شروع کرتا ہوں ساتھ اسم اللہ کے اور اللہ بڑا ہے
 اسی بارخدا یا ایمان لایا میں تجھ پر اور سچی جانی میں نے کتاب تیری
 اور پورا کیا عہد تیرا اور پیروی کی مبنی سنت نبی تیرے کی کہ نام
 منظر اور سکا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور سچ جانتے ہیں شافعی
 اور حنبلی پڑھنا اس وعاکا ہر طواف میں وقت محاذات اور استقام
 حجر اسود کے اور کہا شافعی نے کہ ذکر اللہ تعالیٰ کا اور درود نبی پر بہتر
 اور بھی لا الہ الا اللہ اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حجر اسود اور اسے
 جنت سے اور وہ زیادہ سفید تھا دو وہ سے اور سچا کہ کیا اوکا گناہوں
 نبی آدم نے اور کہتے ہیں صاحب کتاب کہ دیکھا ہم نے شہ میں
 حجر اسود پر نقطہ سفید اور پہر حج کیا ہم نے بعد اس سنہ سے تحقیق وہ
 سفیدی کم ہو گئی تھی اور نہیں دیکھا ہم نے اس سفیدی کو بیچ سنہ
 کے مگر بہت وقت کے ساتھ اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 کہ رکن اور مقام باقوت جنت سے ہے اگر نہ لگتا ان دونوں کو گناہ
 نبی آدم البتہ روشن کرتے۔ یہ وہ دونوں مابین شرق اور مغرب کو
 اور نہیں چھوٹا ہے ان دونوں کو کوئی بیمار مگر شفا پاتا ہے اور فرمایا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹ ہار لیا اللہ تعالیٰ حج کو قیامت میں انکے والد
 اور دیکھنے والا اور بولنے والا اور گواہی دیو لگا جسے چھ اصدق
 دل سے اوسکو اور سبب ہے بہت عمرہ کرنا نزدیک شافعیوں
 اور حنفیوں اور ایک جماعت حنبلیوں کے خصوصاً رمضان شریف
 میں کیونکہ عمرہ رمضان میں مانند حج ہے چنانچہ فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ عمرہ رمضان میں مانند حج ہے میرے ساتھ اور
 مکہ وہ جانتے ہیں مالکی عمرہ کرنا زیادہ ایک دفعہ سے ایک سال میں
 ازنا سک صغیر ابن جاعہ

رکن یانی و شامی و عراقی

اور اسلام کرے رکن یانی کا یعنی ہر پہرے میں اور مرا و ساتھ
 اسلام کے، جگہ لمبے اوسکا سبب ساتھ و و نوٹ ساتھ کے
 یا ساتھ داسے ساتھ کے نہ ساتھ بائیں ساتھ کے بدولت قیامت کے
 اور سجدہ کی اوسپر اور نہیں نیابت ہے اسلام رکن یانی
 ساتھ اشارہ کے وقت عاجز ہونے کے اوسکے لمبے سبب
 رحمت کے شرح لباب رد المحتار

اور استلام رکن یانی کا مذہب ہے لیکن بالقبیل کے اور کہا محمد نے
 کہ یہ استلام سنت ہے اور قبیل کرے رکن یانی کی اور دلائل مویہ
 قول محمد بن اور مکروہ ہے استلام غیران دونوں کا در مختار
 شرح باب میں ہے کہ ظاہر روایت اول ہے یعنی مذہب ہونا
 اوسکا بدون قبیل کے ہے جیسا کہ کافی اور ہدایہ وغیرہا میں ہے
 اور کوفائی میں ہے اور یہی صحیح ہے اور نخبہ میں ہے کہ جو محمد سے
 ہے وہ ضعیف ہے یقیناً اور ہدایہ میں ہے کہ نہیں خلاف ہے
 اس میں کہ قبیل اوسکی نہیں ہے سنت اور سراجیہ میں ہے اور
 نہ قبیل کری اوسکی اصح الا قایل میں بروا مختار۔

اور مکروہ ہے استلام غیران دونوں کا اور وہ رکن عراقی اور
 شامی ہے اس لئے کہ رکن عراقی اور رکن شامی انہیں ہیں دونوں
 رکن حقیقتہً بلکہ وسط خانہ کعبہ سے ہیں اس لئے کہ بعض حطیم خانہ کعبہ
 میں ہے ہدایہ اور کراست قبیل کی سنہ یہی ہے جیسا کہ بحر اریق
 میں ہے روا مختار۔ اور دلائل مویہ اسکی میں پس روایت
 کیا ہے ابن عباس کے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قبیل کرے

رکن یانی کی اور ایسا ہی روایت کیا ہے بخاری نے تاریخ میں
 اور روایت کیا ہے مسلم اور ابو داؤد نے ابن عمر سے نقل کیا ہے اور
 رکن نے بسبب یہ کہنے اور کہنے کے بنی صلعم کو بوسہ دیتے حجر اور
 رکن کو طحاوی ۔ اور مکروہ ہے استلام غیر حجر اور رکن
 یانی کا یعنی رکن عراقی اور شامی کا اس لئے کہ واسطے اس رکن کے
 کہ جسمین حجر سے و فضیلت میں ہونا حجر کا ادھین اور ہونا اس کا
 قواعد خلیل پر اور واسطے رکن یانی کے صرف دوسری فضیلت ہے
 یعنی ہونا اس کا قواعد خلیل پر اور رکنین آخرین یعنی عراقی اور
 شامی پس نہیں ہیں قواعد خلیل پر اس لئے کہ یہ دونوں بنا ہی
 حجاج میں سے ہیں اور استننا کیجا ہی جو کہٹ کعبہ کی پسین طلب
 کیا جاوے استلام اس کا جیسا کہ شبلی میں ہے مجمع سے طحاوی
 نہ استلام کری اس کا یعنی رکن یانی کا یعنی نہ چوہی اور نہ چوہی
 اس کو اور نہ چوہی اپنے ہاتھ کہ المعانی البدلیہ
 امام شافعی چوہا رکن یانی کا ہاتھ سے اور چوہا ہاتھ کا نہ رکن یانی کا
 مستحب ہے ۔ المعانی البدلیہ

نہیں سب سے قبل رکن عراقی اور شامی کے اور نہ استلام

یعنی چھونا اور سکا المعانی البدیعیہ —

امام احمد مستفی با امام شافعی چومی رکن یانی کو اور نہ چومی اور سکا
جسے رکن یانی کو چھوا ہے المعانی البدیعیہ —

امام مالک صرف چھونا اور سکا نہ کہنا ہاتھ کا مو نہ پر اور نہ چھونا
ہاتھ کا المعانی البدیعیہ —

دیگر علما نزدیک امامیہ کے سنت یعنی چھونا اور بوسہ دینا اور سکا
دونوں ہیں —

نزدیک جابر اور ابن عباس و ابن الزبیر اور انس بن مالک اور
حسن کے یہ ہے کہ استلام کریں ان دونوں رکنوں کا المعانی البدیعیہ
اور مذہب شافعیوں کا یہ ہے کہ سب سے بوسہ دینا رکن یانی کا پس
چھوئی اور سکو ساتھ ہاتھ دہنے کے ظاہر روایت میں پہر بوسہ دیوے
ہاتھ دہنے کو ہر طواف میں اور نہ بوسہ دیوے رکن یانی کو اور نزدیک
حنفیوں کے بہتر ہے بوسہ دینا رکن یانی کو اور نزدیک مالکیوں کے
سنت ہر طواف میں یہ ہے کہ چھوئی رکن یانی کو ہاتھ سے اور

رکھی ہاتھ کو مونہ پر اور نہ دیکھے بوسہ اور نزدیک جنبین کے
 مستحب ہے چہونا رکن یا لی کا ہاتھ سے اور نہ بوسہ دیوی رکن
 کو بلکہ بوسہ دینے کا شہ میں بہی جنبیو کا اعتقاد ہے اور
 باتفاق ایما رابعہ نہ چوئی اور نہ بوسہ دونوں رکنوں کو واسطے
 پیروی نبی صلیہم کے ازنا سب صغیر ابن جامعہ

زمزم : ملتزم

پہر التزام کری ملتزم کا اور یعنی پانی زمزم کا در مختار

التزام کری یعنی کھڑا ہو چپٹ کے ملتزم کو الحاح کرتا اور ملتزم
 دیوار خانہ کعبہ کے درمیان خراسند اور دروازہ کے طوطا اویسی
 اور فتح القادیر میں ہے اور مستحب ہے آنا زمزم کا بعد وہ کہتے ہیں
 پہر آئی ملتزم میں پہلے نکلنے کے طرف صفا کے اور کہا گیا ہے

کہ آئی ملتزم میں پہر آئی زمزم میں پہر جو وکری طرف حجر کی
 ذکر کیا ہے اسکو سروجی نے انتہی - اور ثانی وہ پہل ہے

اور افضل اور اسی پر عمل ہے شرح لباب کا اور جبکہ ذکر کیا ہے
 شارح نے یعنی صاحب درمختار جسے مخالف واسطے دونوں

قولوں کی ظاہر ایکیں مراد نہیں مقتضی ہے ترتیب کو پس حل کیا جائیگا
وہ جو ذکر کیا ہے شارح نے قول اول پر اور تحقیق ذکر کیا ہے
شرح لباب میں بیچ طواف صد رکے کہ یہی وہ مشہور ہے روایا
میں اور وہی اصح ہے جیسا کہ تصریح کی ہے اوسکی کرمانی اور
زیلعی نے انتہی اور کہا شرح لباب میں اسجگہ اور نہیں ذکر کیا گیا ہے
بہت کتابوں میں آنا زمرم اور ملتزم کا ماہین نماز طواف اور توجہ
کی طرف صفا کی اور شاید کہ نہ ذکر کرنا اوسکا نسبت ہو کہ جو نے
اوسکی کے ہے رد المحتار

اور مستحب ہے دعای ملتزم میں اور ملتزم ماہین حجرا سودر
در وازو کعبہ کے ہے اور یہ ملتزم مشہور ہے ساتھ اجابت دعا کے
اور مستحب ہے واسطے اوس شخص کے کہ وہ مسجد حرم میں بیٹھا
ہو وے اور یہ کہ مشوجہ اور قریب ہو وی کعبہ شریف کے اور
نظر کری طرف کعبہ کی از روئے اعتقاد اور ثواب کے کیونکہ
نظر طرف کعبہ کی عبادت ہے اور مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نازل
کرتا ہے بیت اللہ پر ہر رات اور دن ایک سو بیس رحمت ساٹھ

دھڑلانی کرتیوالو بنکے اور چالیس واسطے ناز پرستہ والو بنکے
 اور بیس واسطے نظر کرتیوالو بنکے ہے ازمناسک
 صغیر ابن جماعہ

مستحب ہے بہت پینا اور پیٹ بہنا پانی زمزم سے اور ثابت ہوا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ یہ پانی مبارک ہے اور شفا ہے
 بیمار یونکو اور مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ پانی
 زمزم کا مفید ہے جس چیز کے واسطے پیا جاوے اگر پیوی تو
 اوسکے شفا کیواسطے دیو لگا اللہ تجھکو اگر پیوی تو استفادہ کیواسطے
 پناہ دیوے تجھکو اللہ اگر پیوی تو اوسکے واسطے رفع پیاس کے
 رفع کری اللہ پیاس کو اور مروی ہے کہ پانی زمین سے اوٹھ
 جاو لگا پہلے قیامت سے مگر زمزم باقی رہیگا اور درست ہے غسل
 اور وضو پانے زمزم سے اور حضرت عائشہ ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ
 عنہا پانی زمزم کو اور فرماتی تھیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کب وہ جانتے تھے استنجا پانی زمزم سے ۔

اور مستحب ہے زیادتی صدقہ اور صوم اور پڑھنا کلام اللہ کا اور

باقی طاحت بیت اللہ میں اور کہا ہے ایک جماعت نے متقدمین
 سے کہ بوسہ نہیں دیتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مقام
 ابراہیم کو اور نہ احجار و نکو اور کہا علماء سلف نے اگر بوسہ نہ دیتے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حجر اسود اور رکن یمنی کو ہرگز ہم تو
 نہ دیتے تھے ان دونوں کو اور ابن عمر رضی اللہ عنہما خارج ہوتے تھے مسجد کے
 تاکہ بوسہ دیتے تھے رکن یمنی کو ظواف اور غیر ظواف میں نہایت
 صغیر ابن جراح

مستعلق زمزم

امام شافعی نہیں مختص ہے رخصت واسطے اہل سفایت کے ساتھ
 اہل بیت کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے المعانی البدیہ
 امام مالک مختص ہے المعانی البدیہ
 بعض شافعیہ میں سے متفق با امام مالک
 مسایل داخل کو ٹہ کعبہ و فضیلت نماز و طواف
 بحر اوق میں ہے کہ جب داخل ہو حاجی مکہ میں دس دن ذبیحہ میں
 اور نیت کرے اقامت نصف شہر کے نہ صحیح ہوگی نیت اسکی اسلئے

کلابہ سوگاتا سوگاتا نا طرف عرفات کے پس نہ مستحق سوگاتا اتحاد
موضع کا کہ بشر صحت نیت اقامت ہے طحاوی -

رد المحتار میں جائز ہے محرم کو کہ فسخ کری نیت حج کو بعد اسکے
کہ احرام باندھ چکا ہو حج کا اور قطع کری افعال حج کو اور گردانے
اپنی احرام اور افعال کو واسطے عمرہ کے لباب -

اور اسی پر امرا حضرت صلح کا ساتھ اسکے اپنی یاروں کو مگر وہ کہ سو
بدی کی ہوا دے پس مخصوص ہے ساتھ اصحاب آنحضرت صلح کے
یا منسوخ ہے نہ اور تحقیق کہو لکی بیان کیا ہے اس مقام کو محقق ابن
ہمام نے رد المحتار -

اور نہ جائز ہونا فسخ کرنا برخلاف ہے خانیہ اور نظامریہ اور عامہ
اہل حدیث کے اونکی قول میں ہے کہ فسخ کرے محرم حج کو جبکہ
طواف کری قدوم کا طرف عمرہ کے اور نظامر کلام اونکے کا یہ ہے
کہ یہ واجب ہے اور کہا بعض خانیہ نے کہ ہم گواہ کرتے ہیں اللہ کو
اسکا کہ اگر احرام باندھتے ہیں حج کا پس دیکھتے ہیں فرض اور اسکا اسکے
فسخ میں طرف عمرہ کے واسطے خلاصی کے عقب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

فتح القدير

اور عامہ فقہاء ہی مجتہدین منع فرمیں فتح القدیر۔ اور طواف کرنا ہے
غنائہ کعبہ کا نفل حسب قدر چاہے بدون رمل اور سعی کے اس لئے کہ رمل
اور ایسا ہی اضطباع تابع ہیں اور اس طواف کے بعد اس کے
سعی ہے اور سعی واجبات حج اور عمرہ سے ہے فقط اور یہ طواف
نظوع ہے پس نہیں ہے اس کے بعد کہا شریک البین کافی سے
کہ نفل ساتھ سعی کے غیر مشروع ہے۔۔۔ رد المحتار

منز اور ہے نقیہ او کی یعنی مقید ہونے نماز ناظمہ کے فضل طواف
 انطوع سے حق ملی میں ساتھ زمانہ موسم کے واسطے توسعہ کے غریبا
 اور جو نہیں پس طواف افضل ہے نماز سے مطلقا یعنی ملی اور آراقی
 دونوں کے لئے غیر موسم میں اور تحقیق قرار کیا ہے اسکا اس بحث پر
 نہیں کہتا ہوں نہیں لیکن مخالف اسکے ہے جو دوا ابو جسیہ میں ہے
 اور نص کی ہے اوپر کہ نماز مکہ میں افضل ہے واسطے اہل مکہ کے طواف
 سے اور واسطے غریبا اور مسافریں کے طواف افضل ہے اسلئے
 کہ نماز فی نفسہا افضل ہے طواف سے اسلئے کہ نبی صلعم نے تشبیہ

دی ہے طواف خانہ کعبہ کو ساتھ نماز کے لیکن غریب اگر مشغول ہو سکے
 ساتھ نماز کے وقت ہو جائیگا اور نئے طواف بغیر امکان تدارک کے
 پس ہو گا مشغول ہونا ساتھ اس کے کہ نہیں ممکن ہے تدارک اس کا
 ادنیٰ پر تنبیہ۔ شرح مرشدی میں کنز پر ہے کہ قول اوٹھا کہ نماز
 افضل ہے طواف سے نہیں ہے مراد اوٹکی یہ کہ پڑھنا دو رکعت کا
 افضل ہے ادا اسی اسبوع سے اس لئے کہ اسبوع مشتمل ہے ارب
 دو رکعت کے ساتھ زیادت کے بلکہ مراد اس کے ساتھ اس کی یہ ہے
 کہ وہ زمانہ کہ حسین ادا کیا جاتا ہے ایسا افضل اور سین یہ ہے کہ صرف
 کرے اور اس کو واسطے طواف کے یا مشغول ہو اور سین ساتھ نماز کے
 انتہی اور نظیر اس کا وہ ہے جو جواب دیا ہے ساتھ اس کے علاوہ
 بن ظہیرہ مکی نے جان کہ پوچھی گئے اس سے کہ ایسا افضل طواف ہے
 یا عمرہ کہ ارجح تفضیل طواف کی ہے عمرہ پر جبکہ مشغول ہو ساتھ اس کے
 مقدار زمانہ عمرہ کا مگر جبکہ کہا جاسکے کہ عمرہ واقع ہوگا مگر فرض کفایہ میں اس کا حکم
 داخل کو ٹھہر کعبہ

سکوت کیا اس وقت داخل ہونے سے خانہ کعبہ میں کہ یہ مذہب ہے جبکہ

بیشتمل ہو اور پر اپنے یا اپنی غیر کے ایذا پر اور داخل ہو نہ کعبہ میں سنانہ
 زحمت کے کمتر ہوتا ہے نہر۔ کہتا ہوں نہیں اور ایسا ہی ہے جبکہ
 بیشتمل ہو دفع رشوت پر وہ رشوت کہ لیتے ہیں اسکو دربان جیسا کہ
 اشارہ کیا ہے اسکی طرف ملا علی قاری نے رد المحتار۔

اور شرح لباب میں اور حرام ہے لینا اجرت کا اور نہ جو داخل ہوتے
 ہیں کو ٹہ کعبہ میں یا قصد کرتے ہیں زیارت مقام ابراہیم علیہ السلام کا
 بلا خلاف در بیان ملای اسلام اور امید انام کے جیسا کہ تصریح کی ہے
 ساتھ اسکے غر وغیرہ میں انتہی اور تحقیق تصریح کی ہے ساتھ اسکے کہ جیسا
 حرام ہے لینا حرام ہے دینا مگر واسطے ضرورت کے اور نہیں ضرورت
 اسجگہ اسلئے کہ داخل ہونا کو ٹہ کعبہ میں نہیں ہے مناسک حج میں رد المحتار
 مگر واسطے ضرورت کے اور نہیں ضرورت ہے اسجگہ اسلئے کہ داخل ہونا
 خانہ کعبہ میں نہیں ہے مناسک حج میں رد المحتار

اور ثابت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دخول کو ٹہ کعبہ میں
 اور تکبیر اور دعا اور سکی جو انبیا و روافی میں اور نماز پڑھے صلی رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم میں جو داخل ہو کو ٹہ کعبہ میں و صلی رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم بمقدار مین ذرع کے ہے جو ارکعبہ شریف جسوقت داخل ہوتا
 کعبہ میں اور چلے سید نما۔

اور مستحب ہے دخول کو ٹھہر کعبہ شریف کا اگر نہ پہنچے نقصان کسی کو وقت داخل
 ہونے کو ٹھہر کے اور غلطی کرتے ہیں اکثر لوگ داخل ہونے اندر کعبہ کے
 کثرت میں اور ایذا دیتے ہیں بعض بعضوں کو اور بہت دفعہ کہل جاتا ہے
 عورت بعضوں کا اور کہل جاتا ہے مونہہ اور ماتھہ غور تو نہ کیا اور بلند
 کرتے ہیں آواز و نگو نہ ڈرتے ہیں اور نہ ادب کرتے ہیں یہ عادت
 ہے جاہلونکی پر سیر کرنا اس سے ضرور ہے اور مروی ہے کہ وجہ تخریب
 ہوتی ہے بیت اللہ کے اندر اور مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سے کہ جو داخل ہوا کو ٹھہر کے اندر گویا داخل ہوا نیکی میں اور خارج ہو گا
 سے اور روایت ہے نسائی میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جسوقت
 داخل ہوئے اندر کو ٹھہر کعبہ کے اسوقت بیت اللہ چہ سنون پر تھا اور
 تشریف کہی جناب نے مابین اون دونوں سنون کے جو قریب
 ہیں دروازہ سے پس تعریف اور ثنا کی اللہ کی اور سوال کیا اور استغفار کیا
 پھر کھڑے ہوئی اور کہا مونہہ اور رخسار مبارک کو دیکھو ارکعبہ پر اور

تعریف اور ثنا کی اور سوال اور استغفار کیا اللہ سے پہر
 تشریف لگئے طرف ہر رکن کعبہ کے اور پڑھی تہلیل اور تکبیر اور
 تسبیح کو اور کرتے تھے سوال اور استغفار پہر صیوقت بالتشریف
 لائے پڑ میں دو رکعت مستقبل سو کر قبلہ کی اور مروی ہے کہ عمر بن الخطاب
 صیوقت داخل ہوتے تھے بیت اللہ میں کہتے تھے اٹھ انک
 وعدت الامان داخل بیتک وانت خیر من ذول یہ ظلم فاجعل انانی
 ان تکفنی مؤنۃ الدنیا وکل ہول دون الجنۃ حتی یبلغنا برحمتک
 اسی بار خدا یا تحقیق تو نے وعدہ کیا امان کو داخل ہونے والے
 بیت اللہ اپنی کے اے بار خدا یا دے مجھ کو امان اور چھٹا ہے
 محنت دنیا کی اور برہنہ کو تاکہ پہونچون جنت تیری میں بسبب رحمت
 تیری کے از مناسک فی ابن جاعہ

دوسرا فرض وقت عرفہ یعنی عرفہ کی دن عرفات میں پھرنا
خطبہ بکرو گا اور دیگر خطبہ کا ذکر ذی الحجہ کو سچا جانے عرفات کے

اول خطبہ ساتویں ذی الحجہ کو بعد زوال اور بعد نماز ظہر کے امام مکہ میں پڑھے اور
پہلے زوال سے مکہ وہ ہے اور تعلیم کوی اس خطبہ میں سنا سکے کہ جنگی حاشیوں
عرفہ کے کیفیت احرام اور خرچ طرف سنی کی اور شب بٹنی اویسی ہنی میں اور
جانا سنی سے طرف عرفہ کی اور نماز پڑھنا عرفہ میں روقوت کرنا اور سمین
اور جانا اویسی عرفہ سے اور سوای اوسکے یا ساری سنا سکے جنگی حاشی
مہوی حج کرنے والی کو تمام حج تک بیان کرے اگرچہ پونگے بعد اوس
خطبہ کے اور خطبہ اسلئے تاکید بہتر ہے روایت مختار

دوسرا خطبہ عرفہ میں پہلے جمع بین الصلوٰتین سے - تیسرا خطبہ منی میں
کیا مہوین تاریخ ذی الحجہ کی فصل ہو گا درمیان ہر خطبہ کے ساتھ ایک
دن کے اور ساری خطبہ بلا جلسہ سوا ایک خطبہ ہونگے مگر خطبہ دن عرفہ کی
دو خطبہ ہونگے اور ساری خطبہ بعد نماز ظہر کے ہونگے مگر خطبہ عرفہ کا
کہ اول نماز ظہر کی ہو گا اور ساری یہ خطبہ سنت میں ایسا ہی ہے
باب میں اور نہیں ذکر کیا ہے صاحب تنویر اور در مختار نے

امام ابو حنیفہ	امام شافعی	امام احمد
<p>تیسرے خطبہ کو اس کی جگہ میں رواۃ المتعارف</p> <p>سنت ہے خطبہ پڑھنا یا گزرتا دن میں الحجہ سے کہیں بعد نماز مکرمہ کے اور حکم کیا جاوے کہ کو کو جاوے یا طواف منی کے فدا کو</p> <p>المعانی البدیعیہ</p>	<p>سنت ہے خطبہ پڑھنا یا گزرتا دن میں الحجہ سے کہیں بعد نماز مکرمہ کے اور حکم کیا جاوے کہ کو کو جاوے یا طواف منی کے فدا کو</p> <p>المعانی البدیعیہ</p>	<p>سنت ہے خطبہ پڑھنا یا گزرتا دن میں الحجہ سے کہیں بعد نماز مکرمہ کے اور حکم کیا جاوے کہ کو کو جاوے یا طواف منی کے فدا کو</p> <p>المعانی البدیعیہ</p>
<p>نہیں مستحب ہے خطبہ امام کو بعد ظہر کے دن آخر کے متی میں درجہ کم کرنا نہ کرنا وہ گون کو</p> <p>المعانی البدیعیہ</p>	<p>نہیں مستحب ہے خطبہ امام کو بعد ظہر کے دن آخر کے متی میں درجہ کم کرنا نہ کرنا وہ گون کو</p> <p>المعانی البدیعیہ</p>	<p>نہیں مستحب ہے خطبہ امام کو بعد ظہر کے دن آخر کے متی میں درجہ کم کرنا نہ کرنا وہ گون کو</p> <p>المعانی البدیعیہ</p>

امام ابو حنیفہ

امام شافعی

حکم کر ہی امام موزن کو ساتھ اذان کے
پہر خطبہ پڑھتا ہے بعد اوسکے مانند جمعہ کی

المعانی البدیعیہ

جب ڈہل جاوے آفتاب نبی و نبی الحجہ
سے خطبہ پڑھا جاوے خطبہ حنیفہ یعنی مختصر

اور بعد تمامی خطبہ کے بیٹھے خطبہ پڑھا
ہو واسطے دوسری خطبہ کے اور شروع

کرے موزن اذان کہنا اور میں حالی میں

کہ امام خطبہ ثانیہ میں سو یہاں تک

کہ سو فراغ امام کا خطبہ سے ساتھ فراغ

موزن کی اذان سے

المعانی البدیعیہ

امام ابو حنیفہ	امام شافعی	امام احمد
نہیں مستحب ہے	مستحب ہے بیتہ کہ خطبہ پڑھی	مستحب ساتھ قول شافعی
المعانی البدیعیہ	امام بعد ظہر کے دوسرے	کے
	دن ایام تشریق میں سے	المعانی البدیعیہ
	پہلے دن جانے کے	
	المعانی البدیعیہ	

مستی ذی الحجہ کو

آٹھویں تاریخ ذی الحجہ کے کہ اسکو یوم الترویہ کہتے ہیں نماز فجر کی مکہ میں پڑھ کے منی کو کہ ایک قریہ ہے حرم میں سے ایک فرسنگ مکہ سے جائے ایسا ہی ہدایہ میں اور کہا کمال سے کہ ظاہر اس ترتیب کا نماز فجر کی پڑھ کے جانا منی کا اور یہ خلاف سنت ہے اور مستحسن ہے محیط ہونا خروج کا طرف منی کی بعد زوال کے اور کچھ نہیں ہے اور کہا مرغیانی نے بعد طلوع آفتاب کے اور یہی صحیح ہے درمختار رد المحتار - اور ٹھہری منی میں

فجر عرفہ تک در مختار —

یہ مفید ہے طلب شب باشی کا منی مین کہ شب باشی سنت ہے
ایسا ہی محیط مین — اور مبسوط مین ہے کہ کسحب ہے پڑھنا
ظہر کا ترویہ کے دن مہنی مین اور اقامت اوسہن صبح عرفہ تک
انتہی اور نماز پڑھے فجر کی منی مین وقت مختار فجر مین اور وہ
زمانہ اسفار کا ہے اور خانہ مین ہے کہ پڑھے فجر کو غلے مین
پس گویا کہ اوسنے قیاس کیا ہے اوسکو فجر مزدلفہ پر اور اکثر
اول پڑھیں یعنی پڑھنی پر وقت مختار فجر مین پس وہ افضل ہے
شرح لباب اور مناسک نو دی مین ہے اور اسی پر جو کرتے
ہیں لوگ ان زمانوں مین داخل ہونا عرفات کی زمین مین آہوین
دن پس خطا ہے مخالفت سنت کی اور فوت ہو جاتے ہیں
اوسے سبب کے بہت سختین بعض اونہن سے نمازین ہیں منی مین
اور شب باشی ہے منی مین اور توجہ ہے منی سے طرف منیرہ کی
اور اور ترنا ہے اوسہن اور خطبہ ہے اور نماز ہے پہلی عرفات
کے داخل ہونے سے اور سوار اسکے انتہی اور اوسکے قول مین

کہ توجہ ہے منی سے طرف نمرہ کے اور اوترنا ہے اس میں نزدیک
ہمارے کلام ہے کہ آئیگا قریب رد المحتار -

اور سب سے خراج منی کی طرف اٹھوین ذی الحجہ سے اور پڑ ہے
ظہر اور عصر اور مغرب اور عشاء منی میں باتفاق چاروں اماموں کے
وہ جو روشن کرتے ہیں جاہل عوام شمع یہ گمراہی فاحش اور بد
ظاہر ہے اور یہ بیہ ہانیوالا ہے ذکر اور دعا سے اور واجب ہے
امیر حاج اور حاکم پر از الہ اس بدعت کا اور مروی ہے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے بہتر ہے تسبیح کرنا اللہ کا چار رات میں قربانی
کی رات اور عید الفطر کے اور پندرہویں شعبان اور عرفہ کی رات
اور سنت یہ ہے کہ ٹھیرے منی میں وقت طلوع شمس تک
باتفاق چاروں اماموں کے اور حسب وقت طلوع کرے یہاں سے
جاوے طرف عرفات کے تلبیہ اور ذکر اور دعا بہت پڑ ہے
اور کما بعض سلف نے کہ کہے وقت چلنے کے یہ دعا اللہم اجعلہا
خیر عذوت عذوتہا وافرہا الی رضوانک والی اللہم
ایک توجہ دلو جبکہ الکریم اردت فاجعل حجی مبروراً و سعی مشکوراً و ذنباً

مغفور یا رحم الرحمن اسی بار خدایا گردان اس دن کو بہتر ہر دن
 جو اس کے صبح کرتا ہوں اور قریب لرا اس دن کو طرف قبولیت اپنی کے
 اور دور کر اس دن کو غضب اپنی سے اسی بار خدایا متوجہ ہوا میں
 طرف تیری اور ارادہ کیا میںی طرف ذات کریم تیری کے اور گردان
 حج میرا مہر و زاور سعی میری شکر اور گناہ میری مغفور یا رحم الرحمن
 جمع نماز و عقبہ یوم نحرہ

۴ ذی الحجہ کو بعد طلوع آفتاب کے منی سے جانا اور بمقام نمرہ ٹھہرنا
 اور وہاں نماز ظہر و عصر ایک وقت میں پڑھنا پھر عرفات میں نمری سے
 آ کے بجائے زوال کے ٹھہرنا اور بطن عرنہ میں نہ ٹھہرنا پھر بعد طلوع
 آفتاب کے جائی طرف عرفات کے راہ پر ضرب کے کہ وہ ایک پہاڑ ہے
 متصل مہجہ خیف کے جیسا کہ شرح لباب میں ہے در مختار رد المحتار
 اور کہا ایضاً میں اگر گیا عرفات کو پہلے طلوع آفتاب سے جائے
 اور اول یعنی جانا بعد طلوع آفتاب کے اولی ہے اور انشاء کی
 ہے سراج و مانج میں و المختار۔

اور عرفات سارا موقوف ہے مگر بطن عرنہ بفتح را اور ساتھ ہر ضلعہ کے

بھی کہ ایک وادی ہے حرم میں سے بجانب غرب مسجد عرفہ کے درخت
 کہا معراج الدرایہ میں اور اوتری عرفات میں جسکا یہ چاہتے مگر راہ میں
 اور قریب جبل رحمتہ کا افضل ہے اور کہا ایہ ثلاثہ نے کہ نمرہ میں افضل ہے
 بسبب اترنے آنحضرت صلعم کے نمرہ میں کہتے ہیں ہم حقیقہ جواب میں
 کہ نمرہ عرفہ میں سے ہے اور اترنا آنحضرت صلعم کا اوسہین نہ تھا
 سے انتہی۔ اور یہ مخالف اور کے ہے جو فتح القدیر میں سے
 کہ سنت ہے اترنا امام کا نمرہ میں اور مخالف ہے اور کی جو نقل کیا
 علمائے امام رشید الدین سے کہ سزاوار ہے یہ کہ نہ داخل ہو عرفہ
 میں یہاں تک کہ اترے نمرہ میں قریب مسجد کے آفتاب کے
 ڈھلے تک اور توفیق دی ہے شرح لباب میں اسطرح کہ یہ نسبت
 امام کے ہے نہ نسبت غیر امام کے یا اسطرح کہ اترنا پہلے نمرہ میں
 پہر قریب جبل رحمتہ کے رد المختار۔ پہر جب پہونچی طرف عرفہ کی
 اور پھر اوسہین اس حال میں کہ دعا مانگنے والا ہو درود پڑھنے والا
 ذکر کرنے والا لیک کہنے والا پہر جب ڈھلی آفتاب غسل کری یا وضو
 کرے اور غسل افضل ہے پہر عباسے طرف مسجد کی اسی مسجد نمرہ کی

بلاتما خیر پر جب پہنچ جائے مسجد مندرہ میں چڑھتا ہے امام اعظم
 یا نایب اوسکا منبر پر اور بیٹھے اوسپر اور اذان کہے اذان
 دینے والا رو برواوسکے پس جب فارغ ہوا اذان دینی والا
 اذان سے کہرا ہوا امام پس دو خطبہ پڑھے پس حمد کرے
 اللہ کی اور ثنا اور لیک کہے اور تہلیل اور تکبیر و رد و رد
 بیٹھے نبی صلعم پر اور نصیحت کرے لوگوں کو اور حکم کرے
 انکو اور منع کرے انکو اور تعلیم کرے انکو سنا سکے یا نہ
 وقوف عرفہ اور وقوف مزدلفہ اور جمع نماز ظہر اور عصر کا
 اور رمی اور ذبح اور حلق اور طواف اور باقی سنا سکے
 تیسرے خطبہ تک پہر دعا مانگے اللہ تعالیٰ سے اور اوسرے پس
 اگر ترک کیا ہو خطبہ کو یا خطبہ پڑھا ہو پہلے زوال کے کافی ہوگا
 اور تحقیق اس بات کی یعنی بڑا کیا جو ہر نہ

اور قول زبیلی یہ ہے کہ جائز ہے یعنی صحیح ہے ساتھ کراہت
 کے شرابا لہر و المختار۔ اور بعد خطبہ کے نماز پڑھائی امام
 لوگوں کو ظہر اور عصر کی ساتھ ایک اذان اور دو اقامت کے یعنی

اقامت کہی واسطے ظہر کے پھر نماز پڑھے ظہر کی پھر اقامت کہے
واسطے عصر کے در مختار نہ روا مختار۔

ظاہر اسکا کہ بعد خطبہ کے نماز پڑھائی امام کو گو نگو عادم تاخیر نماز ہے
خطبہ سے اور یہی صریح قول بدایع کا ہے کہ جب ڈہلی آفتاب
چڑھ جاوے امام منبر پر پس جب فارغ ہو خطبہ سے اقامت
کہی ہو زن اور نماز پڑھائی امام الی آخرہ اور مانند اس کی ہے کتاب
اور بحر رائق میں ہے معراج الدرایہ کے کہ تاخیر کرے اس
جمع بین الصلوٰتین کے آخر وقت ظہر تک اور مانند اس کی ہے
شرح قاضی خاں میں جامع صغیر پر کہا شرح لباب میں یہین
یہ ہے کہ لازم آتی ہے اس سے تاخیر و توقف کی اور منافی ہے
یہ حدیث جا بر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے یہاں تک کہ جب ڈہلی
آفتاب پس تحقیق ظاہر اسکا یہ ہے کہ خطبہ تھا اول زوال میں
پس واقع ہو گی نماز آخر وقت ظہر میں روا مختار۔

اور قراءت کرے ان دونوں نمازوں ظہر اور عصر میں جو جمع
کیجا نہیں سہرا اور نہ پڑھے درمیان ان دونوں نمازوں کے

کچھ نماز اور مذہب کے درمختار - کچھ نماز ای اور نہ سنت آتھ
یعنی مقرری کہا باب میں اور اگر دیر کر پڑھے امام نماز عصر کو
نہیں مکروہ ہے مقتدی کو تطوع درمیان ظہر اور عصر کے داخل
ہونے امام تک عصر میں روا مختار -

اور مذہب کے اور وہ ظاہر الروایت ہے شریلا یہ اور وہی صحیح
ہے پس اگر گری یعنی کچھ نماز پڑھے مکروہ ہوا اور عادی کرے اذان
عصر کے لئے بسبب منقطع ہو جائے فوراً پڑھنی اور سکی سے پس گنا
مانند مشغول ہو جانے کے درمیان اون دونوں نمازوں کے
ساتھ فضل دوسری کے بجای مانند کہا ہے اور یہی کی پس تحقیق
اصورت میں اعادہ کری اذان کو سراج اور جو ذخیرہ اور محیط اور
کافی میں ہے استنار سنت ظہر کا سہ خلافت حدیث اور اطلاق
مشایخ کے ہے فتح القاری تبنیہ لیا ہے اس سے علامہ سید محمد صادق
بن حباد شاہ نے کہ ترک کرے تکبیر شرقی کو اس جگہ اور مزدلفہ
میں درمیان مغرب و عشا کے واسطے مراعاة فوائت کے کہ وارو
ہے حدیث میں نقل کیا ہے اسکو علامہ سے کار زونی نے اپنے

فتاویٰ میں کہنا مومنین اور اس میں قطر ہے اس لئے کہ وارد حدیث میں
 یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھی نماز ظہر کے پہر اقامت
 کہے پس نماز پڑ ہے عصر کی اور نہ پڑ ہے درمیان اون دونوں کے
 کچھ نماز پس اس میں تصریح ہے ساتھ ترک نماز کے درمیان اون دونوں
 نمازون کے اور نہیں لازم آتا ہے اس سے ترک تکبیر کا اور نہ قیام
 کیا جاوے تکبیر کا نماز پر سبب واجب ہونے تکبیر کے نہ نماز کے اور
 اس لئے کہ مدت تکبیر کی تھوڑی ہے یہاں تک کہ نہیں شمار کیا جاتی ہے
 فاصل درمیان فریضہ اور راتبہ کے اور حاصل یہ ہے کہ تکبیر بعد ثبوت
 اوسکے وجوب کے نزدیک ہماری نہیں ماقط ہوگی اس جگہ مگر ساتھ
 دلیل کے اور جو ذکر کیا ہے وہ صلاحیت دلیل ہونے کی نہیں کہتی ہے
 جیسا کہ جانتا تو نے یہ وہ ہے جو ظاہر ہو اسے مجبوا اور اللہ تعالیٰ
 دانتا تو ہے رد المختار۔ اور نہ پڑ ہے کچھ نماز بعد اسے
 عصر کے وقت ظہر میں در مختار۔

ما قسط ہے یہ جملہ بعض نسخوں در مختار سے اور نسبت کیا ہے اس
 جملہ کو شریعتیہ میں طرفہ شرح دیہانیہ ابن شحہ کی رد المختار۔

اور شرط واسطے صحت اس جمع کے یعنی ظہر اور عصر کے عرفات
 میں امام اعظم یعنی خلیفہ یا نائب اس کا ہے جو امام نہ ہو تو تنہا نماز کو
 اس کے وقت میں پڑھیں۔ اور دوسری شرط واسطے صحت جمع کے
 احرام حج کا ہے دو نون نمازون میں پس نہیں جائز ہوگی عصر
 اس کے جو منفرد ہو ایک نماز میں دو نون نمازون میں سے پس اگر
 نماز ظہر پڑھی ہو اکیلی نہ نماز پڑھے عصر کی ساتھ امام کے اور
 مانند اس کی ہے اگر نہ پڑھے ظہر کو ساتھ امام کے اور نہ پڑھے عصر کو
 ساتھ امام کے قنہ پڑھے عصر کو مگر اس کے وقت میں اور نہ جائز ہوگی
 عصر اس کے جسے نماز پڑھی ہو ظہر کی ساتھ جماعت کے پہلے احرام
 حج سے خواہ پڑھی ہو بدون احرام کے یا ساتھ احرام عمرہ کے
 پہلے احرام باندھا ہو حج کا پہلے اسے عصر سے مگر وقت عصر میں
 اور کہا ابو یوسف اور محمد نے کہ نہیں شرط ہے واسطے صحت
 عصر کے مگر احرام نہ امام اور ساتھ کسی کے قابل میں ایسی حالت یعنی
 مالک و شافعی اور احمد اور یہی اظہر ہے نقل کیا ہے سب سے سبیل اللہ
 نے برہان سے نزدیک صاحبین کے درمیان رد المحتار

اختلاف ہے اس جمع میں یعنی جمع ظہر اور عصر میں بیچ عرفات کے
 کہ آیا یہ جمع سنت ہے یا مستحب ورجو کہا گیا ہے کہ تقدیم عصر کے
 نزو یکامام کے واجب ہے واسطے صیانت جماعت کے لائق ہے
 حل واجب کا معنی ثابت کے شرح لباب رد المحتار -

اقتصار کیا شرط میں ہے - امام اور احرام پر اور زیادہ
 کیا ہے لباب میں تقدیم ظہر کو عصر پر بیان تک کہ اگر ظاہر ہو جاوے
 امام کو واقع ہونا ظہر کا پہلے زوال کے یا بغیر وضو اور واقع ہونا
 عصر بعد زوال کے یا بوضو عاودہ کرے وقتوں کا اکٹھا اور زمان کو
 اور وہ دن عرفہ کا ہے اور مکان کو اور وہ عرفہ ہے اور جو قریب ہے
 عرفہ سے اور جماعت کو پس شرطین چہ میں کہتا ہوں نہیں لیکن شرط
 اخیر یعنی جماعت داخل ہے شرط اول یعنی امام میں اس لئے کہ معنی شرط
 ہونے امام کے شرط ہونا امام کا ہے ساتھ لوگوں کے نہ وجوہ امام
 اوس میں علاوہ یہ ہے کہ بجز رائق میں کہا ہے کہ جماعت شرط نہیں ہے
 بیان تک کہ اگر لاجم ہوا ہو لوگوں کو خوف اور گھبراہٹ پس نماز پڑھے
 امام نے اکیلی دو نمازین جائز ہو گا بالاجماع علی الصیح ایسا ہی ہے

ذخیرہ میں پہر نقل کیا بدایع سے کہ جماعت شرط جمع کی ہے
 نزدیک ابو حنیفہ کے لیکن حق غیر امام میں نہ حق امام میں پہر کہا
 پس جو ثقیل اور جو ہرہ اور مجمع میں ہے شرط ہونا جماعت کا ضعیف
 ہے اور اعتراض کیا ہے اس پر نہ اتفاق میں اسطرح کہ نقل
 کیا ہے اس شرط کو غیر واحد نے اور تصحیح کی ہے اسکی
 اس بیجا بنی نے اسطرح کہ جواز سبک فزع یعنی خوف اور گھبراہٹ
 میں اسطرح ضرورت کے ہے کہتا ہوں نہیں کہ جو گھر چکا بدایع سے
 صلاحیت رکھتا ہے تو فقیہ کا درمیان دونوں کلام اور دونوں تصحیح
 کے پہر کافی پایا ایک جز کا دونوں نماز و نہیں سے ساتھ امام کے
 یہاں تک کہ اگر پایا اخیر ظہر کو پہر کہرا ہو اسطرح ادا ہی مافات
 کے پہر پایا ایک جز کو عصر میں سے ساتھ اور کے کافی ہو گا جیسا
 افادہ کیا ہے اسکا بحر میں اور باب میں رد المحتار۔

اور مطلق چھوڑا امام کو پس شامل ہے مقیم اور مسافر کو لیکن اگر مسافر
 امام مقیم مانند امام مکہ کی نماز پڑھائی امام لوگوں کے نماز مقیم نکلی اور
 نہیں جائز ہے امام کو قصر کرنا اور نہ طاعتیوں کو اقتدا ساتھ امام کے

تصرین کہا امام حلوانی نے تھے امام نسفی کہتے عجب سے اہل معرفت سے
 کہ متابعت کرتے ہیں امام مکہ کے تصرین پس کہا نے قبول کیا جاگی
 دعا اونکی یا امیر کہی جائیگی اور لے کسی چیز کے حال یہ ہے
 کہ نماز اونکی غیر جائز ہے کہا نسس الامیہ نے تھا میں ساتھ اہل

امام مالک	امام شافعی	امام حنفی
جائز ہے قصر عرفہ میں	نہیں جائز ہے اہل مکہ	اور نماز پڑھی میں نے ہر نماز اونکی
واسطے مسافران اور	مقیمین مکہ کو قصر اور	وقت میں اور وصیت کی
اہل مکہ کے اور واسطے	ایسا ہی نہیں جائز	میں نے اپنی بارونکو
اون لوگوں کے جو مقیم	ہے امام کے لئے	اور تحقیق سنا بہنے کہ
میں مکہ میں -	قصر جب کہ مقیم ہوں	امام تکلیف کرتا ہے اور
المعانی البدیہ	کہ میں اور نام کرے	نکل آتا ہے مسافت سفر کو
	نماز کو جو پیچھے امام	پہر آتا ہے عرفات کو پس اگر
	کے مسافر ہوں	ہو ایسا پس قصر جائز ہے
	المعانی البدیہ	امام کو اور جو نہیں پس واجب
		ہو گئی احتیاط انتہی ملخصاً

من التثاخرانہ عن المحیط رد المحتار -

پس حرام شرط متفق علیہ ہے نزدیک ہمارے یعنی خفیہ کیا جو حرام میں
بالاضافہ ظرف مذکور کے ہے یہاں پر یعنی پس نہیں شرط ہے نزدیک بانی یوسف
اور محمد کے اقتداء ساتھ امام یا ادا سکے نایب کے اور جو نہیں پس شرط ہو ناظر
اور مکان اور تصریح ظہر کا عصر پر متفق علیہ ہے نزدیک ہمارے یعنی خفیہ کے صیغہ
افادہ کیا ہے اسکا شرح لباب میں رد المحتار - شاید اظہر ہو تا مستحضر
امام کا جہت دلیل سے ہے اور جو نہیں پس متون قبل امام پر میں اور تصریح کی
اسکی بدایع وغیرہ میں نقل کیا اسکی تصحیح کو علامہ قاسم نے اسیر جانی سے اور
اور اعتقاد کیا ہے اسپر برہان الشریعت اور نفی نے رد المحتار

جب تہو جمع عرفات میں ساتھ امام کے نہیں جائز ہے اکیلی جمع کرنا - المعانی
مکذوب ہے نفل بعد نماز عصر کے اگرچہ جمع کی گئی ہو عرفہ میں نسبت کیا ہے
اسکو معراج الدرایہ میں طرف محبتی کے اور قیہ میں طرف فخر الایم الزحانی اور تالیف الدین

امام شافعی

اور ذکر کیا ہے اسکو طبع میں بخدا اور کہ نہیں

دیکھا ہے میں نے اسکو صریح اور تالیف کے
جمع کر کے اکیلا - المعانی اندر ہے

اور جسوقت قریب ہو وی عرفات کے تو نزدیک شافعیوں اور مالکیوں اور
حنبلین کے مستحب ہے اور تانمروہ میں اور کھڑا کرے امام خیمہ کو وہاں جہان
چاہے اور غسل کری باتفاق چاروں اماموں کے وقوف عرفات کے
جسوقت ڈھل جاوے شمس مستحب ہے جانا امام اور لگوں کا کسی ایسا حکم
کو وہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ۔

ناز پڑھی ہے اور نہیں تھی بنا اسجد کی وہاں عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
میں بلکہ بناء اسکی اول دولت عباسیوں میں ہو گئی ہے وہاں پڑھے ظہر
اور عصر کو بعد خطبوں کے نزدیک شافعیوں اور مالکیوں اور حنفیوں کے اور نزدیک
حنبلین کے پڑھے دو فون نمازوں کے بعد ایک خطبہ کو مگر نزدیک شافعیوں کے
سنت ہے جمع تقدیم مابین ان دونوں نمازوں کے واسطے مسافر سفر طویل کے
اور نہ کی اور تقسیم کے واسطے اور یہی مذہب حنبلیوں کا اور مذہب حنفیوں کا کیونکہ
جمع مابین ان دونوں نمازوں کے جائز ہے واسطے ہر شخص کے مگر نزدیک حنفیوں کے شرط جواز
جمع کیو واسطے صلواتین جماعت سے اور اقامہ کا یا شاہ یا نائب شاہ ہو کر اور اجماع واسطے
جمع کے باندہ ہو کر اور مذہب شافعیوں اور حنفیوں اور حنبلیوں کا یہ کہ نہیں ہے جائز قصر نماز مگر
واسطے ساز کے جو سفر کیا ہو اور نہ قصر میں اور مذہب مالکیوں کا یہ ہے کہ قصر کرے نماز میں اہل عرفات اور

امام ابو حنیفہ	امام شافعی	امام احمد	امام مالک
اول وقت قوت عرفات کا	سنتق یا امام ابو حنیفہ	وقت وقوف کا طلوع	سنتق وقوف میں آتا ہے
دو پہر قبل ان عرفہ طلوع	نسبت وقت وقوف عرفہ	ہے فجر یوم عرفہ سے	اور دن تا لیلاں کا ہے
فجر خیر تک ہے المعانی بعد	جب پایا ہوا ایک جزء	طلوع فجر یوم تک ہے	اگر وقوف کیا ہو رات میں
وقت وقوف کا عرفہ میں	زمانہ وقوف میں کافی	المعانی البدیہ	نہ دن میں کافی ہو جائیگا
بعد زوال آفتاب تک ہے	سو گارات ہو یا دن		اگر وقوف کیا ہو گا
عرفہ کے طلوع فجر اول روز	المعانی البدیہ		دن میں نہ رات میں
خیر تک عالمگیریہ			کافی ہو گا
اور اگر وقوف کیا غیر وقت			المعانی البدیہ
میں ہو گا پانی والا وقوف کا			
مگر جبکہ شبہ ہو جاوے لوگوں			
پر طائفی الحجہ کا			
اور پورا کیا ہو لوگوں			
نے ذریعہ عقدہ میں			
دن پہر ظاہر ہو اسو			

کہ جس دن قوت کیا ہے تہا دن بحر کا ہو جائیگا۔ قوت اسحٰنا
 اور قیاس ہے کہ نہ جائز ہو جیسے کہ نہیں جائز ہوتا ہے اگر ظاہر
 ہو کہ تہا یوم و قوت یوم نزویہ کا ایسا ہی ہے فتاویٰ قاضی خانہ
 اور اگر نہ پایا عرفات کو یہاں تک کہ نخل آئی فجر اول دن بحر کے
 پس تحقیق قوت ہو گیا اور سکا حج اور ساتط ہو گئی اوسے افعال حج
 کے اور ٹہر گیا احرام اور سکا طرف عمرہ کی پس اسے افعال
 عمرہ کے اور ملال ہو جائے اور واجب ہوگی اوسے پر قضا حج کی
 سال آئندہ میں ایسا ہی ہے شرح طحاوی میں عالمگیریہ —

تک ہونا زعشا اور وقوف عرفات کا وقت تو نماز کو چھوڑے اور
 عرفات بجاوے بلحاظ مشقت شد بد یعنی دشوین ذی الحجہ کی اتنی
 کم باقی ہے کہ اگر عشا پڑے تو وقوف عرفات فوت ہوتا ہے اور اگر
 قوت عرفات کرنا ہے تو عشا کا وقت جاتا ہے تو یہاں قوت عرفات
 مقدم ہے اس واسطے کہ اگر عشا پڑے گا تو حج دوسرے سال پر
 موقوف رہے گا پھر اللہ اعلم خیر باقی رہے دوسری سال تک
 یا زہرے پہر آنی کا اتفاق ہو یا نہ بخلاف نماز عشا کے کہ اسکا قضا کرنا

ہر وقت ممکن ہے از غایت الاوطار :-

اور وقوف عورات حایضہ اور جنبہ و راو ن سبکا جسے نہین پڑھیں
دونوں نازین کافی ہوگا اور نہ لازم آئیگا اسپر کہ یہ ایسا ہی ہے
محیط خرسی میں عالمگیر یہ -

اور کثرا ہونا نیت وقوف میں شرط نہین ہے اور نہ واجب اگر ہو وقوف
بہشتی ہوئی جائز ہوگا حج اوسکا اور یہ سئلے کہ شرط کینونتہ ہے محل وقوف
میں پس صحیح ہے وقوف گزنیوالی اور بہا گنی والی اور قصد ار
و نہیڈنے والی اور سوتی ہوئی اور دیوانہ اور نشہ کھائے ہوئی
شرط کینونتہ ہے محل وقوف میں یعنی تحقیق محل وقوف میں اگر چہ
نہ ورنگی کری محل وقوف میں دلالت کرتا ہے اسپر قول اوسکا کہ صحیح
ہے وقوف گزرنے والے کا طحاوی -

اور مراد کینونتہ سے حصول ہے محل وقوف میں اور چہ حسن وجہ کے
کہ ہو اگر چہ سوتا ہو یا اوسکو عرفہ بخانا ہو پوشش میں ہو یا کمرہ ہو یا
جہاں میں ہو یا گزنیوالا ہو جلدی سے رد اختیار -

پس ہر ایک قیام اور نیت میں سے مستحب ہے جیسا کہ قیام میں ہے

اور سوا اسکے نہیں کہ ہوئی نیت شرط طواف میں نہ قوف میں
 اس لئے کہ نیت وقت احرام متضمن ہے سارے رکون کو جو کیا جائے
 احرام میں اور وقوف کیا جاتا ہے احرام میں ہر وجہ سے پس اکتفا
 کیا گیا وقوف میں ساتھ اسی نیت کے اور طواف کیا جاتا ہے
 احرام میں بعض وجہ سے نہ بعض وجہ اور سے اس لئے کہ طواف کیا جاتا
 بعد تحلل اول کے پس شرط کی گئی او میں اصل نیت نہ تعیین نیت اعتبار
 عمل و لون وجہ کے شرح نقایہ قاری لیکن یہ فرق نہیں شامل ہے
 طواف عمرہ کو اس لئے کہ طواف عمرہ کیا جاتا ہے پہلے تحلل سے اور
 قریب ہے کہ ذکر کیا جائیگا اخیر باب میں فرق دوسرا رد المحتار
 صحیح ہو جانے میں اسکے جو گذر جاوے عرفہ میں سوتے ہوئے
 یا بیہوش شاربہ اس طرف کو کہ وقوف عرفہ صحیح ہو جاتا ہے
 بلا نیت کے جیسا کہ قریب ہے کہ تصریح کر گیا اسکی بخلاف طواف کے
 کہا بجز راتق میں اور فرق یہ ہے کہ طواف عبادۃ مقصودہ ہے اور
 اسی لئے تنفل ساتھ اسکے ہو سکتا ہے پس لا بد ہے اشتراط
 اصل نیت سے اگرچہ ہے غیر محتاج طرف تعیین کی جیسا کہ گذرا

اور اسی پر وقوف پس نہیں ہے عبادت مقصودہ اور اسی نے نہیں تنفل کیا جاتا ہے
ساتھ اس کے پس جو نیت کا اصل عبادہ میں اور وہ حرام ہے بی نیاز کرتا ہے
اسکی اشتراط سے وقوف میں انتہی ۔

لیکن ایراد کیا ہے اس پر نہر الفائق میں کہ قراءت نماز میں عبادت متقلہ ہے بیل کے
کہ تنفل کیا جاتا ہے ساتھ قراءت کے باوجود اس کے نہیں شرط کی جاتی ہے واسطے
قراءت کے نیت کہا نہر الفائق میں رہنے کیلئے اسکو واسطے کی اور نہیں
ظاہر ہوا ہے مجھ کو اس سے جواب کہتا ہوں نہیں کہ یہی منع کیا جاتا ہے ہونے
قراءت عبادت متقلہ اور تنفل ساتھ قراءت کے نہیں لالت کرتا ہے اسکی
عبادہ متقلہ ہو پرانہ وضو کی کہ تنفل کیا جاتا ہے ساتھ وضو کے باوجود
وضو عبادت متقلہ نہیں ہے اور اسی نے نہیں صحیح ہوتی ہے نذر وضو کی اور اس طرح
قراءت کے نہیں صحیح ہوتی ہے نذر اسکی پس ہستانی کے حکام میں کہ نذر ساتھ قراءت کے نہیں
صحیح ہے اسلئے کہ قراءت فرض کی گئی ہے تبعاً واسطے نماز کے نہ بعینہ اور بڑا ہمارا دیکھنا
طواف نفل ہی ہے اسلئے کہ طواف عبادہ مقصودہ اور اسی نے تنفل کیا جاتا ہے اس طرح طواف کے
ساتھ وقوف کے بحر اور فعل آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کا کہ الحج عرفہ یعنی حج وقوف نہ ہی فی ہن
کے نہیں اسلئے کہ ارادہ ہے کہ جسے پایا وقوف کو پس تحقیق بالیاج حج کو مستعین ہونے وقوف نفل کے بحر

امام ابو حنیفہ	امام شافعی	امام مالک	دیگر علماء
جب قوف کیا ہو عرض میں	اگر قوف ہو اور قوف	جب قوف کیا ہو	نزدیک یا بی قوف نہ کافی ہوگا
اور نہ جاننا ہو کہ یہ	عرفات کا اور پایا ہو	عرفہ میں نہ جاننا ہو	المعانی البدیہ
عرفہ کی فی ہو جائیگا	شعر حرام کو تو نہ کافی	کہ یہ عرفہ ہے	نزدیک یا ایسے کے قوف
المعانی البدیہ	ہوگا اور کو قوف	کافی ہو جائیگا	شعر حرام میں کافی ہے
	عرفات سے	المعانی البدیہ	بقوف عرفہ سے
	المعانی البدیہ		کہ وہ کن ہے ارکان
			جہین قائم ہے
			مقام قوف عرفات کے
			نزدیک یا قاسم کے
			زید میں واجب ہے
			نزدیک یا ایسے کے کافی ہو جائیگا
			اور کو قوف عرفات سے
			المعانی البدیہ

امام ابو حنیفہ	امام شافعی	امام مالک
----------------	------------	-----------

عرفات سار اموات ہے	وادی عرفہ نہیں ہے	و عرفہ میں سے ہے
مگر یمن نہ بفتح دمی	عرفہ پہر جوقوت	یعنی وادی اور طایفہ
اور ساتھ ضمہ اسی کے	کری اس میں نہ کافی	ہے اس میں اور اوپر
بہی ایک شادی ہے	ہوگا	اوسکے لازم ہے دم
حرم میں سے بجانب		اگر وقوف نہ کرے
غرب سجدہ عرفہ کی مختار		
کہا معراج الدراہین		
ابو تری عرفات میں		
جس جگہ چاہے اور		
قریب جبل حرمہ کا فضل ہے		
روا المختار		

ابن الصالح

جبلِ رحمۃ وہ پہاڑ ہے جو وسطِ عرفات میں ہے اور کہا جاتا ہے
 اوسکو الال بر وزن ہلال اور ای پر چڑھنا جبلِ الرحمۃ کا جیسا کہ کرتے ہیں
 اوسکو عوام پس نہیں ذکر کیا ہے کسی نے اون لوگوں میں سے
 کہ جبکا اعتبار ہے اوسہیں کچھ فضیلت بلکہ حکم اوسکا حکم باقی رہتا ہے
 عرفات کا ہے اور دعویٰ کیا ہے طبری اور ماوردی نے کہ چڑھنا
 جبلِ رحمۃ پر مستحب ہے اور روکیا ہے اوسکو نووی نے اسطرح کہ نہیں ہے
 کچھ اصل اوسکی اسلئے کہ نہیں وارد ہوئی ہے اسہیں خبر صحیح اور
 نہ ضعیف رد المختار - اور جو شہر ہے نزدیک غوام کے
 اعتنا ساتھ وقوف کے جبلِ رحمۃ پر کہ وسطِ عرفات میں ہے
 اور ترجیح اوسکی جبلِ رحمۃ کو غیر جبلِ رحمۃ پر پس خطای طاہر
 اور مخالف ہے سنت کے اور نہیں ذکر کیا ہے کسی نے اوسہیں
 جبکا اعتبار ہے چڑھنے میں اس پہاڑ کے کچھ فضیلت کو کہ حاصل
 ساتھ ایسے بلکہ واسطے جبلِ رحمۃ کے حکم باقی اراضی عرفات
 غیر موقف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے اسلئے کہ موقف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اور ای پر جو کہا ہے ماوردی اور ظہیری نے اسٹحباب قبہ اس

پہاڑ کا اور یہ کہ وہ موقف انبیاء کا ہے پس نہیں ہے کچھ اصل اسکی
 اور نہیں وار و موی ہے اس میں کوئی حدیث صحیح اور نہ ضعیف
 بحر اریق میں نقل کیا ہے لوزی سے کہ اسے شرح مہذب میں
 لکھا ہے طحاوی - اور شرح شیخ اسمعیل میں مشک فارسی
 منقول ہے کہا قاضی القضاۃ بدالدین نے اور تحقیق کوشش کی میں نے
 تعین موقف آنحضرت میں اور موافقت کی میری اس پر بعض معتدین میں
 اور علمای مکہ نے یہاں تک کہ حاصل ہوا اعلان ہوا تعین اسکے کہ وہ
 فوجہ مستقیمہ شرف علی الموقف ہے وہ فوجہ کہ دہنی طرف اسکی اور قیچہ
 اس کے پتھر ملا ہوا ہے پتھر وں جبل حمہ سے اور یہ فوجہ در میان جبل
 اور بنای مربع کے ہے کہ بائیں طرف جبل کے ہے اور وہ فوجہ طرف جبل
 اقرب ہے تھوڑا سا سطح کہ ہو جبل آگے تیری بنی طرف کے جب موند کر
 تو طرف قبلہ کی اور بنای مربع بائیں طرف تیری ہو تھوڑا ایچھے اس کے
 اور نقل کیا ہے اسکو باب میں نہیں ساتھ اختصار کے کہا قاضی محمد
 اور بنای مربع وہ معروف ہے ساتھ بطیخ آدم کے اور معروف ہے
 محافوی اسکی پتھر بیٹھا ہوا تابع اس کے ہے وہ اور جو گردا اس کے میں

و دینہ زچھی ہوئی اور سچھے او سکے میں تہر سیاہ سٹیل ہاڑ کے رزہ کھٹا
 کہا ابن جاسہ نے اور جو کرتے ہیں جاہل عوام روشن کرنا شمعہ کو
 شب عرفہ میں پس ضلالت فاحشہ اور گمراہی کہلی ہوئی اور بہت
 ظاہر ہے جامع ہے انواع قبایح کو اور باز رکھتی ہے ذکر اور
 دعائے جو مطلوب ہیں اس وقت بزرگ ہیں اور واجب ہے صاحب
 حکومت پر اور ہر اس شخص پر کہ قادر ہو ازالدعات پر انکار اور سکا
 اور دور کرنا اور سکا جمہوی طحاوی۔

جس وقت پڑھا لوگوں نے ظہر اور عصر کو مسجد ابراہیم میں پس سنت یہ ہے
 کہ جاوے طرف قوف عرفات کے بعزیر تاخیر اور کھڑا ہووے
 عرفات میں بعد زوال سے غروب تک اور جس مقام عرفات
 میں کھڑا ہووے درست ہے وقوف اور سکو گار افضل نزدیک شامیون
 اور حنفیون اور حنبلیون کے کھڑا ہوتا ہے نزدیک سخرات کبار جو غمر
 میں قاف ابن الصغار کے اور نزدیک مالکیون کے نہین کسی موضع کی
 تخصیص حسی پر بلکہ کل مواضع عرفات مساوی ہے اور وہ چھوہرہ
 نزدیک جاہلوں کے افضلیت قوف جبل رحمت پر خطا ہی نہین ہے

داخل اسکی اور کھڑا ہونا مرد کا سوار بہتر ہے پیادہ پاسے اور
 وقوف عورت بیٹھی کو افضل ہے اور استحب ہے کہ ہووے عورت
 سوقت کی کو نہ مین یہ مذہب ہے شافعیون کا اور نزدیک حنفیون
 اور مالکیون کے رکوب افضل ہے قیام سے مرد اور عورت دونوں
 لئے اور کہا مالکیون نے نہ بیٹھی عورت مگر ضعف کے سبب سے
 اور نزدیک حنبلیون کے مطلقاً رکوب افضل ہے قعود سے اور بہتر
 یہ ہے کہ ہووے کھڑا ہوئیوا الاعرفات کا مشوجہ قبلہ کی طرف
 پاک ہو ورا سخالیکہ چپائیوا لا ہو عورت کا اور جو کھڑا ہو عرفات مین
 بعینان صفیون کے جائز ہے وقوف مگر بہتر نہیں ہے اور نزدیک
 شافعیون کے بہتر یہ ہے کہ نہ رکے روزہ دن عرفہ مین طاقت والا ہو
 یا ہو ورا کثر شافعیون کے نزدیک مکروہ ہے یہ روزہ اور مذہب
 حنفیون کا یہ ہے کہ استحب ہے یہ روزہ حاجیون کے لئے بشرطیکہ
 اگر ضعیف نہ ہوں اور در صورت ضعیف استحب افطار مین ایسے نہی کہا
 صاحب مجاہد سے اور نزدیک حنبلیون کے نہیں استحب یہ روزہ مگر
 اوس متشع کو ایسے کہ نہ رکے طاقت قربانی کی اور استحب ہے نیک کام

کرنا بیچ این دس نوں کے حصہ وصال دین عرفہ میں اور نہ کرے عرفات
 میں مگر تلاوت قرآن اور ذکر اور دعا اور تہلیل اور تکبیر اور استغفار
 اور دعا کری اللہ سے تنہا ہو یا جماعت میں اپنے واسطے اور
 والدین اور رشتہ داروں اور دوستوں اور باقی مسلمانوں کے لئے
 جس وقت غروب کرے شمس و نرسی امام اور لوگ عرفات سے
 تبلیہ کر نیوالے ذکر کر نیوالے شکر کر نیوالے اور غرض ہو نیوالے
 ساتھ نعمت اللہ کے اور یہ مذہب غیر مالکیو نکاہی ہے اور مروی ہے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے فرشتوں کو
 کہ دیکھو بندوں میری کو آتے ہیں غبار آلودہ اور زوہد و بال ہماری
 خدمت کے لئے گواہ کرتا ہوں تم کو کہ بخشش کی سب سے گناہ ان بندوں
 اگرچہ ہو دین نذر سے بیا بانو نکلی اور قطرے بارشوں کے اور سرواے
 بندوں میری بخشش کی گئی تم کو اور شفاعت کر نیوالے تمہارے کو اور
 فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ابلیس خاک اوڑتا ہے سر پر
 پیچھے اوڑنے لوگوں کے عرفات سے افسوس کرتا ہے یہاں تک کہ
 آتے ہیں شیاطین اوسکے پاس اور کہتے ہیں کیا ہو ابجو پس کہتا ہے

وہ کہ یہ وہ لوگ ہیں جو گناہ کرتے تھے ساتھ یا ستر برس سے بخیر یا
 اللہ نے تھوڑی دیر میں اور جو شخص نکلے عرفات سے قبل غروب
 شمس سے اور پہرہ آیا وہ عرفات کی طرف دن نکلنے بوم خرمات
 ہو گیا اور کجا حج نزدیک ماکینوں کے خلاف ہے اور تمیون یا سبک
 اور کہا امام احمد رحم نے جہوقت اور تری عرفات سے تہلیل اور
 تکبیر اور تلبیہ کرے اور کی اللہم الیک افقت والیک رغبت وک
 ترست فاقبل کی و اعظم چری و تقبل توہبی و ارحم تضرعی و استجب
 و عافی و عطنی ہوئی اسے بارخدا یا اور تہمین اور عبت کرتا ہوں
 تیری طرف اور ڈرتا ہوں میں تجھے قبول کر عبادت میری اور
 بڑا واجر میری اور قبول کر توبہ میری اور مہربانی کر میری عاجزی
 اور قبول کر دعا میری اور پورا کر سوال میرا اور سنت یہ ہے
 کہ اور تہمین لوگ آرام کے ساتھ اور نہ چلین چلری چنانچہ چلری
 ساتھ اور تہمین چالی از مناسک صغیر ابن جاعہ

احکام امام متعلق عرفات

امام ابو حنیفہ

پتہ جاتے امام ساتھ قوم کے مسجد بمرہ سے طرف موقف کے
یعنی مکان قوف کے جو عرفہ میں ہے اور وہ ایک جگہ ہے
عرفات میں سے چار فرسنگ پر کہ سے نام رکھی جاتی ہے تہ
موقف اعظم کے در مختار رد المختار طحاوی
نماز پڑھے ظہر اور عصر کے ساتھ جمع کے مسجد بمرہ میں اور چائے
موقف کو ساتھ غسل کے کہ سنت ہے دو مختار
اور غسل افضل ہے وضو سے طحاوی اور وقوف عرفات کری
امام اور اپنے ادنیٰ کے قریب جبل رحمتہ کے نزدیک پڑے
پتہ و نکی قبلہ کی طرف موندہ کر کے در مختار جبل رحمتہ وہ پہاڑ ہے
جو وسط عرفات میں ہے اور کہا جاتا ہے اسکو الال بوزن
بلال رد المختار۔ نزدیک بڑی پتہ وزن کے یعنی پتہ وزن سیاہ
کے جو بھی ہوئے ہیں سائے کہ وہ پتہ جگہ مکان موقف آنحضرت
صلعم کی ہیں شرح لباب۔ خانیہ میں ہے اور افضل ہے

امام کو وقوف سوار ہو کے اور غیر امام کو یہ کہ وقوف کرے
نزدیک امام کے انتہی۔

اور ظاہر اسکا یہ ہے کہ رکوب یعنی سوار ہونا واسطے فقط امام کے
ہے اور یہی مفہوم کلام مصنف کا ہے یا نذر ہدایہ اور ہدایہ
وغیرہما کے اور ہدایہ اسکا ہے قول سراج کا اس لئے کہ دعا کرے
امام اور دعا کریں لوگ ساتھ ہو سکے دعا کی پس اگر ہو گا امام ہی
سواری پر پس ہونا اسکا سواری پر ابلغ ہے بیچ مشاہدہ
لوگوں کے اسکو انتہی۔

لیکن قسطنطینی میں ہے کہ افضل یہ ہے کہ ہو غیر اسکا ایک قریب
امام سے اپنی اور مانند اسکی ہے متین متقی میں اور نقل کیا ہے
بعض علمائے سراج ہے۔ منسا بن العجمی سے کہ مکر وہ ہے وقوف
بیش دابہ پر مگر بیچ حال وقوف کے عرفہ میں بلکہ وہ افضل ہے
واسطے امام اور غیر امام کے اہ اور نہیں دیکھا یعنی اسکو سراج میں رد کرتا
اور دعائیں امام پہرے ساتھ کوشش اور الحاج کے اور تعلیم کریں
مناسک اور وقوف کریں لہذا یہ چاہئے اس کے قریب قبلہ ہوتی ہوئی تھی

قول کو خشوع اور بکھاسے در مختار۔

اور نہ افراط کرے جہر میں ساتھ آواز کے لباب۔
 اسی اس طرح کہ زنج دی اپنے نفس کو لیکن مقید کیا ہے شرح لباب
 جہر کو ساتھ ہونے اور سکے کے تلبیہ میں اور کہا شارح لباب نے اور
 اسی پر دعیہ و راؤ کا پس اسٹہ خفیہ کے اولیٰ ہیں کہتا ہوں میں
 مویدا سکا ہے قول ہاوسکا سراج میں اور اجتناب کرتے دعا میں اور
 سنت اخفای صوت ہے بسبب قول اللہ تعالیٰ ادعواکم
 تضرعاً و خفیۃ انتہی روا المختار۔

اور ادٹھای ہاتھوں کو پہلا کے اور استقبال قبلہ کری خفیہ کہ استقبال
 کرتا ہے دعا کرنیوالا ساتھ ہاتھ اور مومنہ کے ایسا ہی ہے بائیں عالمگیر
 واجبہ زمین ٹھہرنا تک ہے۔

امام ابو حنیفہ اور واجب قوف کا امتداد ہے غروب آفتاب تک عالمگیر
 اور جب غروب ہوا آفتاب جانے امام اور لوگ ساتھ اس کے ہاتھ
 یہاں تک کہ آئین مزدلفہ میں ایسا ہی ہے تدریہ میں عالمگیر۔
 اور سزاوار یہ ہے کہ جابے ساتھ امام کے اور نہ آگے جائے

امام سے مگر جب تاخیر کرے امام غروب آفتاب سے پس جائیں لوگ
پہلے امام سے بسبب داخل ہو جانے وقت کے ایسا ہی اختیار شرح
مختار میں عالمگیریہ۔

اور اگر خوف کری امام از دوام کا پس جلدی کرے جائے میں
پہلے غروب آفتاب سے پس نہیں ہے کچھ مضائقہ جب تک کہ نہ
حدود و عرفہ سے پہلے غروب آفتاب کے ایسا ہی ہے محیط میں
اور افضل بھارنہا ہے مکان قوف میں تاکہ نہ شروع کرنوالا
ادامین اور وہ افاضہ یعنی جاتا ہے پہلے او کے وقت سے
اور تاکہ نہ مخالف سنت کے ایسا ہی ہے تبیین میں۔

اور اگر بھارے ہو اس بعد غروب آفتاب کے اور جائے امام
کے بسبب خوف از دوام کے پس نہیں ہے کچھ مضائقہ اس میں
ایسا ہی ہے ہدایہ میں عالمگیریہ

امام ابو حنیفہ	امام شافعی	امام احمد	و دیگر علماء
	<p>جہاں عورت سے عزائیت پہلی درجہ جائی طرف ایک قتل عظیم خزانہ کے اراک کریم کی درجہ پیرائے سبک استیلا</p>		<p>نزدیک حسین کے لازم ہے ایک پوری دشمن سے نزدیک ابی جحج کے لازم ہے بدھ المعانی البیدعیہ</p>
<p>ستفیع بقول اہل شافعی واجب ہے</p>	<p>ایک قول میں ہے دوسری میں ہے عطا تورجی بورجی</p>	<p>ستفیع بقول اہل شافعی واجب ہے</p>	
<p>المعانی البیدعیہ اگر عورت قبل از عفت پس مت کی بہانہ رغبت کی تاب نہ ساقہ سوزہ اور ہیام المعانی البیدعیہ</p>	<p>المعانی البیدعیہ عجب کر طعن عرفات قبل طلوع فجر کے دن ساقہ سوزہ اور ہیام المعانی البیدعیہ</p>	<p>المعانی البیدعیہ ستفیع با امام ابو حنیفہ</p>	

مزدلفہ

موقوفہ مزدلفہ واجب ہے ترک قوت محرم حجیم آگاہ ہے خزانہ مفتین
 امام ابو حنیفہ بعد وقت عرفات کے جب قناب غروب ہو آئی مزدلفہ میں
 راہ پر ازین کے کہ وہ دو پہاڑین درمیان عرفات اور مزدلفہ کے
 اور جب عرفات میں آقاب غروب ہو تو وہاں سے مزدلفہ میں آوے مازنین کے
 راہ سے اور مزدلفہ کی حد عرفات کی مازنین سے ہے جس کی مازنین تک م
 مازنین بصیغہ تثنیہ ننگا ہ ہے مزدلفہ اور عرفات کے درمیان میں اور
 دوسرا مازنین نما اور مکہ درمیان میں ہے کذا فی القاموس اور حاشیہ
 دلائل الاسرار میں حکام ناوردی سے منقول ہے کہ مازنین ایک پہاڑ
 ہے عرفات اور مزدلفہ کے درمیان باجمہ سنت یہ ہے کہ مناسی عرفات
 کو صوب کی راہ سے جاوی اور عرفات سے مزدلفہ کو مازنین کی راہ
 آوے از غایت الاوطار —

اور حد مزدلفہ کی مازنین عرفہ سے مازنین مختار ہے اور صحیح
 کہ جب قریب ہو مزدلفہ کے پیادہ پا داخل ہو مزدلفہ میں تا دبا و تروا
 اس لئے کہ مزدلفہ حرم محترم میں سے ہے اور تکبیر کی اور تہلیل و تحمید

اور لبیک کہی ساعت بساعت اور مزدلفہ کل موقف ہے مگر وادی
 محسوس کہ وادی ہے درمیان منا اور مزدلفہ کے اور مزدلفہ میں سے
 نہیں ہے پس اگر وقوف کری وادی محسوس میں بطن عرنہ میں کہ ایک
 مقام ہے قریب عرفات کے جائز نہ ہو گا مشہور ہے یعنی نہ صحیح ہے کہ وادی
 وادی محسوس میں وقوف مزدلفہ ہے اور وقوف بطن عرنہ میں وقوف
 عرفات سے کہ ایک کان حج میں سے ہے مشہور ہے بر خلاف اور کے
 کہ بائع میں ہے جواز وقوف کا وادی محسوس اور بطن عرنہ میں اور
 اوتری نزدیک جبل فرج کے اور اصح یہ ہے کہ جبل فرج وہی شعر
 حرام ہے اور کہا گیا ہے کہ شعر حرام مزدلفہ بار ہے اور وہی
 جبل فرج پر سقہ یعنی ریشنی کی جگہ ہے کہا گیا ہے کہ وہ کالون
 یعنی بیٹی آدم کے ہے اور کہا گیا ہے کہ وہ اسطوانہ ہے پتھر و پتھر
 گول گولای اور سکی جو بیس گز کی ہے اور طول اس کا بارہ گز کا ہے
 اور سین پچیس ذرا میں اور وہ اور پر کٹری مرتفع کے ہے جلانی
 مانی تھی اور پھر شمع شب مزدلفہ میں خلافت با وین شہر میں اور
 یہاں سے جلانی جاتے تھے کاٹھی اور پھر اور وہاں کے ساتھ

بڑی چراغوں کے درمختار روز المختار۔

زندہ کرے اوس شب کو یعنی عید کی رات کو اس طرح کہ مشغول ہو جائیں
یا اوس کے اکثر مہین ساتھ عبادت کے نماز یا قرات قرآن یا ذکر یا اور
علم شرعی اور اوسکی مانند سے رد المختار۔

امام شافعی شب گزاری مفرد فقہین تک ہے واجب نہیں ہے
رکن واجب حج میں المعانی البدیہ

امام مالک وہ رکن ہے اور نہیں تمام ہوتا ہے حج مگر ساتھ وکی المعانی البدیہ
شعبی۔ حسن بصری۔ نخعی۔ مشفق یا امام مالک

امام ابو حنیفہ	امام شافعی	امام مالک
<p>اور نماز پڑھے جزائی اندھیری میں دائیں وقت کے بعد قوت کرے مزدلفہ میں وقت میں مزدلفہ طلوع فجر سے طلوع آفتاب تک اگرچہ ہوسا تہم و روکے دونوں کے جیسا کہ ہر وقت میں در مختار مستحب ہے بقول دوم شافعی المعانی البالیۃ شرح عبارت در مختار نماز پڑھی محرم کی غلصہ میں یعنی الہدیری میں اول وقت فجر میں مستحب ہے غلصہ میں ہمارے پڑھنا ہماری دیکھنی سر دیکھنیہ کے مگر اسکا اور ایسا ہی نہ کہ مستحب میں دوسرے</p>	<p>جائی مزدلفہ میں تین لفظ شکیہ کرتا کرمی م کی اور جو میں قبول ہیں ایک قول میں واجب تہم ہے دوسرا قول یہ ہے مستحب ہے المعانی البالیۃ</p>	<p>تسبیح بقول اول شافعی عطا زہری فتاویٰ زہری سماقی ابو ثور</p>

اور اس سبب کے کہ گذرا خانہ سے اور پہلے بیان کر چکے ہیں ہم کہ اکثر
اسکے خلاف پرہین رد المحتار

اور پہلی جو رد المحتار میں بیان ہوا ہے وہ یہ ہے کہ نماز پڑھنے کی
مناہین فجر کے وقت مختار میں اور وقت مختار زمان اسفار ہے اور
خانہ میں ہے کہ پڑھنے نماز فجر عرفہ کی مناہین بیچ غلٹس کے پس گویا
کہ قیاس کیا ہے اس سے اسکو فجر مزدلفہ پڑھنا اگر اول پر یعنی وقت
اسفار میں پرہین پڑھیں پس وہی افضل ہے شرح لباب

واسطے وقت کی واسطے امتداد وقت کے رد المحتار ای طرح حاجت وقت کے
بیچ مزدلفہ کے قبل قرح پر اگر ممکن ہو اور جو نہ ممکن ہو تو قریب کے جیسا کہ
سنت ہے طحاوی۔ یہ موقف یعنی وقت مزدلفہ واجب نزدیک

امام شافعی

ہماری یعنی نزدیک خفیہ کے نہ سنت اور

وقت مشہد حرام میں کہ نہیں ہے

شب گذاری نہ وقت میں نہ ہو کہ ہی فجر تک

ارکان حج میں آؤ نہ واجب ہے

نہ واجب خلاف شافعی کا ہے ان

حج میں بلکہ سنت ہو کہ ہے

دونوں میں ایسا ہی ہے لباب میں

المغانی البدلیہ

اور اس کی شرح میں رد المحتار

وقت اور سکا اسی وقت جو از وقت کا کہا باب اینجی راول وقت اسکا طلوع فجر
 ثانی ہے یوم خمر سے اور آخر اسکا طلوع آفتاب ہے فجر ثانی سے پس جس وقت کیا
 مزدلفہ میں پہلے طلوع فجر سے یا بعد طلوع آفتاب کے نہ امتداد و شمار کیا جائیگا یہ
 اور سکا اور مقدار واجب میں بقدر ایک ساعت کے ہے اگرچہ وہ سات صیفت ہو
 اور مقدار سنت قوت یہ ہے کہ امتداد و قوت کا خواب جالاسد جاکے اور قوت
 ہو نا و قوت کا ہے مزدلفہ میں برابر ہے کہ اپنی فعل سے ہو یا غیر کے فعل سے اسطرح
 کہ معمول ہو اپنی امر سے یا غیر کے امر سے سو تا ہو یا ہمیشہ میں محدود ہو یا نہ
 میں ہو نیت کی ہوا و کی یا نہ نیت کی ہوا و کی جائنا ہوا و سکویا نجائنا ہوا و سکویا نجائنا

امام ابو حنیفہ	امام شافعی	امام احمد	امام مالک
واجب اقامت مزدلفہ میں جائز ہے اگرچہ اسکا طلوع فجر ہو یا نہ	مستحب قبول ہوا و کی یا نہ نیت کی ہوا و کی جائنا ہوا و سکویا نجائنا ہوا و سکویا نجائنا	مستحب قبول ہوا و کی یا نہ نیت کی ہوا و کی جائنا ہوا و سکویا نجائنا ہوا و سکویا نجائنا	مستحب قبول ہوا و کی یا نہ نیت کی ہوا و کی جائنا ہوا و سکویا نجائنا ہوا و سکویا نجائنا
طلوع فجر تک پہر اگر آیا پہلے بعد آدنی رات کے	طلوع فجر سے پہلے کی غرض کے	طلوع فجر سے پہلے کی غرض کے	طلوع فجر سے پہلے کی غرض کے
معاذ اللہ	معاذ اللہ	معاذ اللہ	معاذ اللہ
نہ واجب ہوا و کی یا نہ نیت کی ہوا و کی جائنا ہوا و سکویا نجائنا ہوا و سکویا نجائنا	نہ واجب ہوا و کی یا نہ نیت کی ہوا و کی جائنا ہوا و سکویا نجائنا ہوا و سکویا نجائنا	نہ واجب ہوا و کی یا نہ نیت کی ہوا و کی جائنا ہوا و سکویا نجائنا ہوا و سکویا نجائنا	نہ واجب ہوا و کی یا نہ نیت کی ہوا و کی جائنا ہوا و سکویا نجائنا ہوا و سکویا نجائنا
آیا ہوا و کی یا نہ نیت کی ہوا و کی جائنا ہوا و سکویا نجائنا ہوا و سکویا نجائنا	آیا ہوا و کی یا نہ نیت کی ہوا و کی جائنا ہوا و سکویا نجائنا ہوا و سکویا نجائنا	آیا ہوا و کی یا نہ نیت کی ہوا و کی جائنا ہوا و سکویا نجائنا ہوا و سکویا نجائنا	آیا ہوا و کی یا نہ نیت کی ہوا و کی جائنا ہوا و سکویا نجائنا ہوا و سکویا نجائنا
اور ہوا و کی یا نہ نیت کی ہوا و کی جائنا ہوا و سکویا نجائنا ہوا و سکویا نجائنا	اور ہوا و کی یا نہ نیت کی ہوا و کی جائنا ہوا و سکویا نجائنا ہوا و سکویا نجائنا	اور ہوا و کی یا نہ نیت کی ہوا و کی جائنا ہوا و سکویا نجائنا ہوا و سکویا نجائنا	اور ہوا و کی یا نہ نیت کی ہوا و کی جائنا ہوا و سکویا نجائنا ہوا و سکویا نجائنا

لیکن اگر چہ یہ ایک اور سبب عذر کے نام نہ رحمت کی نہ لازم آئی ہے
 اور سپر کچھ نہ مختار

اگر ترک کیا ہو وقوف کو ساتھ عذر رحمت کے نہیں لازم آتا ہے
 کچھ اور سپر عبارت لیا ہے یہ ہے مگر جبکہ جو ترک وقوف کا سبب
 کسی علت کے یا صنعت کے یا ہو عورت کہ خوف کرتی ہو ازدحام کا
 پس نہیں لازم آتا ہے کچھ اور سپر انتہی - لیکن کہا بجز ایسی میں یا نہیں
 قید کیا ہے محیط میں خوف ازدحام کو ساتھ عورت کے بلکہ ملکہ
 چوڑا ہے اور سو پس شامل ہے مرد کو انتہی کہتا ہو نہیں اور یہ
 شامل ہے واسطے خوف رحمت کے وقت رمی کے پس مقتضی اور سکا
 یہ ہے کہ اگر گیارہ میں تاکہ رمی کر بی پہلے جانے لوگوں کی اور
 ازدحام او سکے کے نہ لازم آئیگا کچھ اور سپر لیکن نہیں شک ہے کہ نہیں
 کہ ازدحام وقت رمی کے اور راہ میں پہلے پہنچنے کے وہاں اور
 تحقق ہے ہمارے زمانہ میں پس لازم آئیگا اور سے ساقط ہونا واجب
 وقوف کا موقوفہ میں پس اولیٰ قید خوف ازدحام کے ہے ساتھ
 عورت کے اور محل کرنا اطلاق محیط کا اور سپر سبب ہوئے اور سکے کے

عذر ظاہر اسکے حق میں ساقط ہوتا ہے ساتھ اس کے واجب بخلات
مرد کے یا حل کیا جائے اور پرا د اسکے کہ جس وقت خوف کرنی از دہام
کا مانند مرض ہے اور اسی لئے کہا سراج و ماح بین ۔ مگر جبکہ ہو اس کو
علت یا مرض یا ضعف پس خوف کرنی از دہام کا پس جابی رات کے
پس نہیں لازم آتا ہے کچھ اور سپر انتہی لیکن کہی کہا جاتا ہے
کہ سوای اسکے مناسب حج میں سے نہیں خالی ہے از دہام سے
اور تحقیق تصریح کی ہے عالموں نے اسکے کہ اگر آیات عرفات سے
بسبب خوف از دہام کے اور منجا و زمو گیا جیہ و عرفات سے پہلے
غروب کے لازم آئیگا اور سپرد دم جب تک کہ نہ لوٹ آئیگا پہلے غروب
اور ایسا ہی ہے اگر ہاگا اونٹ محرم کا پس پیچھے ہوا اسکے جیہ
تصریح کی ہے اس کی فتح القدر میں اور پرا د اسکے کہ ممکن ہے اس کو
اختر از رحمت سے ساتھ وقوف کے بعد فجر کے ایک کھٹہ پس حاصل
ہو جائیگا واجب اور چلا جائے پہلے جانے سے لوگوں کے اور
اس میں ترک مذوق و مسنون کا ہے بسبب خوف رحمت کے اور
وہ پہل تر ہے ترک اور واجب سے کہ کہا گیا ہے کہ وہ رکن ہے

اور کہی جوائے یا جاتا ہے اس طرح کہ خوف ازدحام کو مانند عجز اور
مرض سے مستوری اسکی نہیں کہ گردانا ہے اسکو علمائے عذربسبب
حدیث کے کہ آنحضرت صلعم نے آگے بھی ضعیفون اہل اپنی کورتا
میں اور نہیں گردانا گناہ یہ عذر عرفات میں اسلئے کہ اسہیں ظاہر کرنا
مشرکوں کی مخالفت کا ہے اسلئے کہ مشرک لوگ جاتے تھے پہلے
غروب کے ردائے بھٹار۔

اگر ترک کیا عرفات کو ساتھ عذر کے مانند رحمت کی نہیں لازم آتا ہے
کچھ اوسپر اور ایسا ہی حال ہے ہر واجب کا جیسا کہ ترک کیا ہو اسکو
ساتھ عذر کے نہیں لازم آتا ہے کچھ اوسپر جیسا کہ بحر اریق میں ہے
مخلاف کرنے معذور کے بسبب عذر کے مانند پہنی سلی کپڑے کی
اور مانند اسکی اسلئے کہ عذر نہیں ساقط کرتا ہے دم کو جیسا کہ قریب
کہ آہنگا بجا یا ت میں اور ساتھ اسکے ساقط ہو گا جو لایا ہے اسکو
شرعیہ میں ساتھ اپنے قول کے لیکن وارد ہوتا ہے اوسپر جو نص
کیا ہے شارع نے ساتھ اپنی قول کے فمن کان منکم مریضا او بوزی من
فوزیہ انتہی مان وارد ہوتا ہے جو پہلے اس سے ہم نقل کر چکے ہیں انتہی

فتح القدر سے کہ اگر متجاوز ہو جاوے عرفات سے پہلی غروب کے سبب
 پہاگنے اونٹ کے باسب خوف رحمت کے لازم آئیگا اوسپر دم
 اکیسہی جواب دیا جاتا ہے ساتھ اس حیر کے کہ آئیگا شرح لباب سے
 سچ جابات کے نزدیک قول لباب کے اور اگر فوت ہو جاوے محرم
 سے وغیرت مزدلفہ میں ساتھ اختصار کے پس لازم آئیگا اوسپر دم
 اس سبب سے کہ یہ عذر ہے جانب سے مخلوق کی پس موثر ہوگا
 لیکن اردو میں ہے اوسپر گردنا فقہا کا خوف رحمت کو بیان عذر
 ترک وغیرت مزدلفہ میں اور جان لباب سے تو نے جواب اسکا رد کیا

امام ابو حنیفہ	امام شافعی	امام احمد
	<p>جب کیا ہو چاند ذی الحجہ کا ایک نئے یاد ہو پہرہ دیا ہو حکم اونکی گواہی کو پس گواہی ہی وقوف کریں میں دن موافق اپنی رویت کے اور وقوف کریں لوگ دسویں دن موافق اونکی رویت کے پہرہ اگر وقوف کریں گواہ ساتھ لوگوں کے دسویں دن اور نہ وقوف کریں میں دن کافی ہوگا وقوف اور نکاد دسویں دن -</p> <p>عطا جب خطا کری عرفہ میں جو حسن وقوف کری عرفہ میں دن عرفہ کے نہ کافی ہوگا</p>	<p>اگر وقوف کیا اونہوں نے دسویں دن لوگوں کے ساتھ کافی ہوگا وقوف اونکا اور اگر وقوف کیا اونہوں نے نویں دن نہ کافی ہوگا</p>
کافی ہوگا	عطا	

احکام امام متعلق مزدلفہ

نہیں احتیاج ہے جمع مزدلفہ میں امام کے پس اگر پڑے گا
 مغرب یا وعشا کو جمع کر کے نزدیک جبل قریح کے تنہا بدون
 جماعت کے جائز ہے برخلاف اور کے جو شرح نقایہ بر جندی میں
 ہے کہ وہ خلاف مشہور فی المذہب ہے شرح لباب ۱۔
 اور ذکر کیا ہے لباب میں کہ جماعت سنت ہے اس جمع میں پھر
 کہا اور بشرایا اس جمع کے احرام باکح اور تقدیم وقوف کے
 ہے اسپر اور زمان اور مکان اور وقت ہے الح کہا شارح لباب
 نے پس نہیں جائز ہے یہ جمع واسطے غیر محرم باکح کے اور
 اسی پر وہ جو ذکر کیا ہے اور سکو مجبوری سے کہ احرام باکح بشرط
 نہیں ہے جمع میں پس غیر صحیح ہے بسبب تفریح فقہاء کے بطرح
 کہ یہ جمع جمع ناک ہے اور نہیں ہوتا ہے ناک مگر ساتھ احرام
 باکح کے اور ساتھ اسکے ظاہر ہوتی ہے صحت اور سکی جسکی بحث
 کی ہے نہر ساتھ اس قول کے اور لایق ہے شرط ہونا احرام باکح کا

واسطے ہونے اور سکے کے مغرب اور اگر نیکو الاہ - اور ظاہر ہوا

کہ جو نہایہ اور ہندیہ میں ہے عدم اشتراط اور سکا مبنی ہے
اور پر قول محبوبی کے رد المختار -

ذکر کیا ہے امام محبوبی نے اور نہیں شرط ہے جمع مزدلفہ

میں خطبہ اور سلطان اور جماعت اور احرام ایسا ہی ہے کفایہ

میں عالمگیریہ -

مزولفہ

امام ابو حنیفہ

امام شافعی

اور نماز پڑھی معرباً و عشا کے ساتھ
ایک اذان در ایک قامت کے اسلئے کہ عشا
اپنی وقت میں نہیں محتاج ہے علام کی
جیسے کہ نہیں احتیاج ہے بجا امام کی چونکہ
اسلئے کہ عشا اپنی وقت میں محتاج علام کے
نہیں ہے علت اقتصار کے اقامت پر
اسجگہ یعنی جمع کرنے میں بیچ مزولفہ کے
بخلاف جمع کے عرفہ میں اسلئے کہ ساتھ
دو اقامتوں کے ہے اسلئے کہ نماز دوسری
اسجگہ ادا کی جائیگی اسکی منبر وقت میں
پہنچا قع ہوگی حاجت طرف اقامت
دوسری کے واسطے علام کے ساتھ شروع کے
اوسیلے ہی پر نماز دوسری

جب جمع کری در میان معرباً و عشا کے مزدلفہ
میں قامت کہی ہر ایک کے لئے اور ہر ایک
کے لئے اذان کہتے ہیں شافعی سے اقوال
میں کہ ذکر کیا ہے باب الافران میں
المعانی المدلیعہ

امام احمد	امام مالک	دیگر علماء
ایک ذان ہے اور قامت ہر ایک کے نئے جدا ہے المعانی البدیہ	پڑ ہے دونوں کو ساتھ دواؤ انون اور دو اقامت کی المعانی البدیہ	نزدیک ثوری اور ابن عمر کے جمع کر ہی دونوں میں ساتھ ایک اقامت کی المعانی البدیہ

اس جگہ یعنی جمع مزدلفہ میں ادا کی جاتی ہے اپنے وقت میں پس ستنی
 ہوگی تجدیدِ اعلام سے مانند وتر کے ساتھ عشا کی بذایعِ رد و اکتار
 اور نماز پڑھے مغرب و عشا کے اول وقت عشا میں قہستانی اور
 سزاوار یہ ہے کہ نماز پڑھے پہلے اور ترے سے اپنی ڈیرے میں
 اور پہلے اور تارانی زمین سے بلکہ بیٹھ ہی اپنے اونٹ کو اور باندھ دے
 ایزکو اور اشارہ کیا ہے اس قول میں اس طرف کہ نہیں تطوع ہے
 وریان مغرب و عشا کی اگرچہ سنت مکرہ ہو علی الصبح اور اگر تطوع کیا
 اعادہ کری اقامت کا جیسے اعادہ کر ہی اقامت اگر مشغول ہوا ہو دیر
 اول و لون کے ساتھ دوسرے عل کے بحر۔ کہا شرح لباب میں
 اور پڑھے سنت مغرب و عشا کی اور وتر کو بعد اوس کے جیسا کہ تصریح
 کی ہے اسکی مولانا عبد الرحمن جامی نے اپنی منک میں اور امی پر
 قول شایع کا تہوڑا پہلے باب اذان سے کہ مکر وہ ہے نقل پڑھنا
 بعد و نمازون جمعین کے سوا و سہین کلام ہے پہلے اوسکو
 اوسی جگہ ہم لکھ چکے ہیں رد و اکتار۔ مکر وہ ہے تطوع وریان
 و نمازون جمع کے عرفہ اور مزدلفہ میں اور ایسا ہی ہے بعد و نمازون

جمع کے حبسا گذرا کر وہ ہے نفل بعد نماز عصر کے اگرچہ جمع کی گئی ہو
عرفہ میں در مختار۔

در میان دو نمازوں جمع کے یعنی جمع عصر کے ساتھ ظہر کے بعد نماز
عرفہ میں بروز جمع مغرب کے ساتھ عشا کی تاخرا فردغہ میں رد المحتار
اور ایسا ہی مکروہ ہے قنوع بعد اون دونوں کے صمیرہم کے
راجح ہے طرف فقط دو نمازوں جمع کی جو عرفہ میں ہوتی ہے۔

فردغہ میں اسے اگرچہ موہم ہے کلام صاحب در مختار کا اسکا
کہ راجح موہم دونوں طرف اسلئے کہ نفل بعد دو نمازوں جمع فردغہ
کے مکروہ نہیں ہے اور و ال اس پر کہ مراد صاحب در مختار کی یہی
قول اسکا حبسا گذرا ہے یعنی قریب اسکے قول میں کہ مکروہ
نفل بعد نماز عصر کے اگرچہ عصر جمع کے گئی ہو عرفہ میں رد المحتار
اور ذکر کیا ہے رحمتی سنئے وہ جو مفید ہے ثبوت خلاف کا نزدیک
ہمارے مکروہ ہوئے تنفل میں بعد دو نمازوں مغرب اور عشا کے فردغہ
میں لیکن وہ حیکما جزم کیا ہے شرح لباب میں یہ ہے کہ ٹپ ہے سنت
مغرب اور عشا کی اور رکو بعد اون دونوں کے اور کیا حبس کی تفسیر

کی ہے اسکی مولانا عبد الرحمن جامی نے اپنی مناسک میں رد المحتار۔
 اور نماز پڑھنے کے مغرب و عشا کی راہ میں یا عرفات میں اعدا و کرسی اور اسکا
 واسطے حدیث کی الصلوٰۃ ایامک یعنی وقت اس نماز کا یا جگہ اور اسکی آسمے
 ٹہری ہے پس موقت ہے مغرب و عشا ساتھ زمان اور مکان اور
 وقت کے پس زمانہ شب منحصر ہے اور مکان مزدلفہ ہے اور وقت وقت
 عشا ہے یہاں تک کہ اگر پہنچ جائے طرف مزدلفہ کی پہلے عشا سے
 نہ پڑھیں مغرب یہاں تک کہ داخل ہو جائے وقت عشا کا پس صلوٰۃ
 رکھتا ہے یہ مسئلہ پہلے ہوئے مکائی وجہ سے درمختار

صلاحیت کہتا ہے یہ مسئلہ پہلیونکائی وجہ سے پس پہلی وجہ یہ ہے
 کہ کہا جائے کہ کنسی نماز فرض ہے کہ نہیں مطلوب ہے اور اسکے لئے
 اقامت پس جواب دے سکا یہ ہے کہ عشا مزدلفہ جبکہ نہ فاصلہ ہو درمیان
 اور اسکے اور درمیان مغرب کے ساتھ کسی فاصل کے۔

اور دوسری وجہ یہ ہے کہ کہا جائے کہ کنسی نماز ہے کہ پڑھی جائے
 اپنی غیر وقت میں اور وہ ادا ہو اور تیسری وجہ یہ ہے کہ کنسی نماز
 ہے کہ جب پڑھی جائی اپنے وقت میں واجب ہو اعدا و اسکا پس اب

دونوں جہ کا یہ ہے کہ وہ مغرب مزدلفہ ہے۔

چوتھی وجہ یہ ہے کہ کونسی نماز ہے کہ واجب ہے پڑھنا اور اسکا مکان مخصوص میں پس جواب یہ ہے کہ وہ مغرب اور عشاء مزدلفہ میں ہے پس تامل کرو اور نکالی سو اسے اسکے اور چہین جموی زیادہ کیا طحاوی نے اس جہ کو اور کونسی عشاء ہے کہ ادا کری اور اسکو صاحب ترتیب اور صحیح ہو جائے پس اب یہ ہے کہ وہ عشاء مزدلفہ ہے اور زیادہ کیا رحمتی نے چار وجہ اور کو اور کونسی نماز ہے کہ مختلف ہوتا ہے وقت اور اسکا ایک زمانہ میں نہ دوسرے زمانہ میں اور وہ مغرب مزدلفہ کی ہے کہ وقت اور اسکا عید کی شب غیر اس کے وقت کا ہے باقی دونوں اور کونسی نماز ہے کہ مختلف ہوتا ہے وقت اور اسکا ایک حالت میں نہ دوسری حالت میں وہ بھی نماز عید کی شب کی ہے مختلف ہوتا ہے وقت اور اسکا حالت احرام یا حج میں اور کونسی نماز فاسد ہے جب نکلی جائی وقت اور اسکا کہ اور اس کے بعد بھی صحیح ہو جائے اور کونسی نماز ہے کہ نہ کروہ ہے لانا اور اسکا

ساتھ اوسکے نیت کے یہ نماز مغرب مزدلفہ ہے ردالمحتار
 اوزاعادہ اوسکا کرے جب تک کہ نہ کھلی ہو فجر پس بعد نکل آنے
 فجر کے عود کر ایسے جو نماز پڑھی ہے راہ میں یا سفر فات میں طواف
 جواز کی اور یہ یعنی عدم جواز اوس نماز کا جو مزدلفہ کی راہ
 میں پڑھے کہ مفہوم اعادہ کرنے سے جب تک کہ طلوع فجر ہو
 جب ہی کہ نہ خوف طلوع فجر کا راہ میں اور اگر خوف ہو طلوع
 فجر کا راہ میں پڑھ لے اون دونوں کو درمختار

یعنی نسخون درمختار میں ہے کہ اگر پڑھی ہو نماز مغرب یا عشا کی
 اور بعض نسخون نہیں ہے اقتصار مغرب پر موافق اوسکی جو کسر وغیرہ
 میں ہے اور یہ اولیٰ ہے اسلئے کہ مراد تنبیہ ہے وجوب تاخیر
 مغرب پر اوسکے وقت معاد سے اور سمجھا جاتا ہے اس سے
 بالا اولیٰ وجوب تاخیر عشا کا مزدلفہ تک مان عبارت لباب کی
 یہاں ہے اور اگر نماز پڑھے دونوں نماز میں یعنی مغرب اور عشا
 یا ایک ان دونوں میں سے اعادہ کرے اوسکا جو پڑھ چکا ہے
 کہا علامہ شہاوسی نے اپنی منکاب میں نہ اوس صورت میں جبکہ

ہا ہی طرف مزدلفہ کے مزدلفہ کی راہ سے یا جاے طرف مکہ
غیر طریق مزدلفہ سے جائز ہے اور سکو نماز مغرب کی پڑھنا راہ میں
بدون توقف کے اور نہین پایا ہے مینی سیکو کہ تصریح کی ہو او
ساتھ اس کے سو اسی صاحب نہایہ اور غنایہ کے۔

ذکر کیا ہے اون دونوں نے باب قضاء و نیت میں اور کلام شام
کنز کا بھی دلالت کرتا ہے سپر اور یہیم فائدہ جلیبہ ہے اہ
اور ایسا ہی تصریح کی ہے نہایہ میں باب مذکور میں ہی اہ ذکر کیا
اسکو بعض مشیون نے خط بعض علماء سے کہتا ہوں نہین اور یہ لیا جاتا
اشراط مکان سے واسطے صحت اس جمع کے جیسا کہ گذرا اور
آئیگا اسلئے کہ جو گذرا وہ مفید ہے اسکا کہ اگر نہین گذرا ہے مزدلفہ
پر لازم ہوگی نماز مغرب کی راہ میں او کے وقت میں بسبب ہونے
شرط کے اور ایسا ہے اگر شب گذاری کی عرفات میں رو کھٹا
وار دھوتا ہے مکان ہوئے مزدلفہ پر جو بحر میں ہے محیط سے
کہ اگر پڑھا مغرب و عشا کو بعد مستحاض و مسوجا نے کے مزدلفہ سے
جائز ہے اور نسبت کیا ہے اسکو شرح لباب میں طرف مشقی کی

کہا شرح لباب میں بعد اسکے اور یہ خلاف ہے اس کے جس پر جمہور
 میں واکھتار۔ اور اگر نماز پڑھے مغرب کی بعد غروب آفتاب کے
 پہلے مزدلفہ میں آنے سے پس لازم ہے اس پر عاودا و رسکا
 جب آئی مزدلفہ میں۔ قول ابی حنیفہ اور محمد میں اور ایسا ہی
 ہے اگر نماز پڑھ لی ہو عشا کی راہ میں بعد آ جانے اس کے وقت
 کے اور اگر نماز پڑھی ہو فجر کی پہلے عاودہ نماز مغرب و عشا کی
 مزدلفہ میں عود کرانگی مغرب اور عشا طرف جواز کے سب کے
 قول میں یعنی ابو حنیفہ اور ابو یوسف اور محمد کے قول میں ایسا ہی ہے
 شرح طحاوی میں عالمگیریہ۔

اور اگر خوف ہو نکلنے فجر کے پہلے پہنچنے سے مزدلفہ میں پس
 پڑھا ہو اون دونوں کو راہ میں جائز ہو گا ایسا ہی تبیین میں

امام ابو حنیفہ

امام شافعی

امام مالک

دیگر علماء

نہیں جائز ہے پڑنا

نوشی

جب اچھی عرفات سے

مستفی قبول شافعی

نزدیک یا دیکھ جائز

مغرب اور سکھوت

جابر

پس سجدہ یا نکرنا

نہیں سجدہ پڑنا

نہیں سجدہ پڑنا

میں پھر اگر پڑ لیا

محمد

مغرب عشا کے وقت

مغرب عشا کا

مغرب عشا کا

اور سکھ عادہ کر چکا

تک اسطے جمع کرے

غیر مزدلفہ میں

مزدلفہ میں وقت عشا کے

و سیاں مغرب عشا کے

المعانی البدیعیہ

المعانی البدیعیہ

مزدلفہ میں پھر اگر پڑنا

پھر ایک مغرب عشا کے

اور سکھ وقت میں جائز ہے

المعانی البدیعیہ

پس عود کرانگی اسی مغرب یا جو پڑ چکا ہے مغرب و مشا میں سے
 وقت میں پہلے مزدلفہ سے طرف جواز کی اور مفہوم اس کے یہ ہے
 کہ پہلے طلوع فجر کے نہ کافی ہوگا اور سکوا اور یہ قول امام ابی
 اور محمد کا ہے اور کہا ابو یوسف نے کہ کافی ہوگا اور سکوا اور
 تحقیق اسات کے یعنی بڑا کیا ہا یہ اسی بسبب کے کہ مغرب
 وہ مغرب ہے کہ پڑ چکا تھا اور سکوا اور میں اگر واقع ہو گئی ہے
 صحیح پس نہیں واجب ہوگا اعادہ اور کا نہ وقت میں اور نہ بعد اسکے
 اور اگر نہ واقع ہوئی ہے صحیح واجب ہوگی وقت میں اور بعد وقت کے
 اسی اگر نہ ادا کیا ہوا اور سکوا وقت میں واجب ہوگی تضا و سکی
 بعد اسکے اسلئے جو واقع ہوا ہو فاسد نہ منقلب ہوگا صحیح نہ
 گذر جانے وقت کے اور جواب یہاں کیا ہے اس طرح کہ فساد و سقوت
 ہے ظاہر ہوگا اثر اور کثافتی الحال میں جیسا کہ گذرا اس لئے کہ تراب
 میں ایسا ہی ہے غائبہ میں کہا میں نے یہ میری ہے اسباب میں
 کہ تحقیق مراد ساتھ عدم جواز کے عدم صحت ہے نہ عدم حل خلاف
 اور کے کہ سمجھا ہے اور سکوا بحر میں اور تمام کلام منع اوس چیز کی ہے

کہ تعلق کیا ہے سمجھئے اور سکو اور سپر رذا المختار

اور اگر نماز پڑھے نماز عشا کی یعنی اسکے وقت میں پہلے مغرب سے نزل
میں نماز پڑھے مغرب کی پہر عاودہ کرے عشا کا پس اگر نہ عاودہ کیا
عشا کا یہاں تک کہ ظاہر ہو گئی ہو فجر عود کرائیگی عشا طرف جواز
کے در مختار — ظہیر یہ میں ہے اور یہ مسئلہ ضرور ہے

معرفت اسکے اور یہ ایسی ہے جبکہ کہا ابو حنیفہ نے حق میں
اوس شخص کے کہ شک کیا اوس نے نماز ظہر کو پہر پڑھے اوس نے
بعد نماز ظہر کے پانچ رکعت اوس حال میں کہ یاد تھی اوس کو
نماز چھوٹی ہوئی نہ جائز ہو گا پہر اگر پڑھ لی چھٹی رکعت عود کرائیگی
طرف جواز کی اہ اور شکل جانا ہے حکم مسئلہ کا خیر ملی نے
اس لئے کہ اس میں فوت کرنا ترتیب کا ہے اور وہ فرض ہے فوت
ہو گا جواز ساتھ فوت ترتیب کے مانند ترتیب ترکی عشا پر کہا خیر ملی
مگر یہ کہ محل کیا جائے ساقط الترتیب پر یا او پر عود اوس کے
طرف جواز کی جب پڑھے پانچ رکعت بعد اوس کے اور یہ تاویل
بعید ہے بلکہ ظاہر سقوط ترتیب ہے اس جگہ فقیرینہ تنظیر کے ساتھ

قول ظہیر کے اور یہ ایسی ہے جیسے کہا ابو حنیفہ نے آخر تک
 اور اسی سے کہا سید محمد ابو السعد نے کہ نہیں فرق ہے امین
 درمیان کے کہ ہو صاحب ترتیب یا نہیں پس زیادہ کیا جاوے
 یہ دون امور میں جو مسقط ترتیب میں اور دو المختار

اور نیت کر سی مغرب مزدلفہ میں ادا کی ایسا ہی ہے نہر الفائق
 میں سراج و باج سے اور اس میں رو ہے بحر افاق کے قول پر
 کہ نماز مغرب مزدلفہ عشا کے وقت میں قصا ہے باوجود اسکے
 کہ خود بعد اسکے تصریح کی ہے کہ وقت مغرب مزدلفہ وقت عشا و
 اور ترک کر سی سنت مغرب مزدلفہ کی اور منک جامی سے پہلے
 گز چکا ہے کہ پیچھے سے سنت اوسکی پڑھ لی رو المختار

جو وقت ہو پچھے مزدلفہ تک رات رہے وہاں اور یہ نہا و جب
 شامیون اور حنبلیون کے نزدیک اور حنفیون اور مالکیون کے
 نزدیک سنت ہے مگر نزدیک مالکیون کے صرف اور ترنا وہاں
 واجب ہے اور کامل ہوتی ہے شب باشی مزدلفہ میں ساتھ ایک
 گہری کے نصف ثانی شب سے نزدیک شامیون کے اور

حنبلیوں کے اور سنت نزدیک شافعیوں اور مالکیوں اور حنبلیوں کے
 یہ ہے کہ پڑھے مغرب و عشاء مزدلفہ میں قبل کوچ کر رہے
 اور نہ سب خفیو نکایہ ہے اگر پڑھے مغرب اور عشاء کو راستہ میں
 یا عرفات میں نہیں جائز ہوتی ہے نماز اسکی اور لازم اور سپر عاۃ
 کرنا اور سب نماز کا ہے جب تک کہ نہ نکلے دن اور حسب وقت نکلا دن باوقط
 ہو گئی قضاء اور کہا خفیو نئے اور نہ پڑھے اور سب نماز کو سوا
 مزدلفہ کے مگر خلاف ہووے نکلنے دن سے پہلے پہو پچھے مزدلفہ
 سے اور بعد عرفات جائز ہے نماز راستہ میں درمیان جمع کرے
 صلوات میں کے مزدلفہ میں ماندا اور سب خلاف کے ہے جو صلوات
 ظہر اور عصر میں ہے دن عرفہ کے اور سب ہے نزدیک
 شافعیوں کے واسطے وقوف مشعر احرام کے غسل کرنا مزدلفہ میں بعد نصف
 لیل اور کہا حنبلیوں نے مستحب ہے رات رہنا مزدلفہ میں اور سب
 پڑھنا کلام اللہ اور ذکر اور دعا اور نماز کا اور صرہی ہے کہ دیا
 مستحب ہوتی ہے مزدلفہ میں اور جائز ہے نزدیک چاروں
 اماموں کے پہلے پہنچنا ضعیف عورتوں کا طرف منی کی بعد نصف لیل کے

اور قبل از ہولہ کہنے اور سبب جاننے میں شافعی رحم کہ اوٹھاوی سے
 مزدلفہ سے سنگریزی جمرۃ الخبیہ کے مارنے کے لئے اور کہا شافعیوں
 نے کہ کیوی سنگریزی غیر مزدلفہ سے ایام تشریق کے لئے اور
 یہ ہے مذہب حنفیوں کا جسے کہا ابو منصور نے مناسک اپنی میں
 اور کہا ایک جماعت حنفیوں نے اوٹھاوی مزدلفہ سے شکر گریزی
 اور کہا صاحب محیط حنفی نے کہ اوٹھاوی سنگریزی بیکور است سے
 اور نزدیکی بالکین کے اوٹھاوی سنگریزی بیکور جگہ سے چاہے
 اور کہا اکثر حنبلیون نے کہ اوٹھاوی جمع سنگریزی مزدلفہ کے
 جس سے منع ہے چاہے اور نزدیکی حنبلیون کہ نہیں ہے جائز رمی
 ساتھ اس سنگریزہ کے جو پیکار ہووے اور نہ یاد کے غیر نے
 اور نہیں ہے جائز رمی ساتھ سنگریزہ ناپاک کے صحیح تر روایت میں
 اور کہا بعض مالکیون نے کہ نہیں ہے صحیح رمی ساتھ اس حصات کے
 جو حاصل وئے پیکار ہووے اور کہا بعض علماء نے کہ نہیں ہے
 جائز پیکار ایک سنگریزی کو سات دفعہ اور سنت یہ ہے کہ ہووے
 وہ سنگریزہ مثل دانہ باقلا کے یہ مذہب غیر حنبلیون کا ہے اور نزدیکی

حنبلیہ کے مستحب ہے کہ مودی بزرگ چنی سے اور کم تدرق سے اور
 مستحب ہانا ہے حنبلیوں اور حنفیوں نے دونوں سنگریزوں کا اور
 احرار سے دور روایت میں استحباب غسل میں اور بالاتفاق سنت ہے
 کہ پڑھنے نماز صبح کو مزدلفہ میں اول وقت میں پہرے فرج کی طرف پس
 کھڑا ہووے وہاں متوجہ قبلہ کی طرف بکیرین اور حلالین اور موحیدین چاہے
 حدیث شریف سے ثابت ہو ہے اور مومن منع مزدلفہ کا موقف ہے
 اور نزدیک الکیوں کے نہیں ہے فضیلت کسی منع کی آخر پر اور
 سنت یہ ہے کہ متوجہ ہووے منی کی طرف بعد اسکا کثیر کے بالاتفاق
 مگر الکیوں نے کہا ہے کہ نہیں ہے وقف بعد اسفار اور مستحب ہے
 جو چلے مزدلفہ سے آرام اور وقار کے ساتھ اور حیثیت ہو سچی وادوی
 مسجد میں اور وہ جگہ بہنی پانی کی ہے اور فاصل سے ماہین مزدلفہ
 اور منی کے پس جلدی کرے بعد رمی حجر کے کیونکہ وادوی مسجد موقف
 نصاریٰ سے پس مستحب ہے مخالفت نصاریٰ سے بسبب جلدی کر
 کے اور وادوی مسجد کو وادوی نارہی کہتے ہیں اسلئے کہ ایک
 شخص نے وہاں شکار کیا تھا پس گر گئے تھی اوپر آگ اور حیثیت کے

وادی محسوس ہے کہ چلے طریق واسطہ میں کہ نکلا ہے
 طرف عقبہ کی واسطے پیروی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازنا ساک
 صغیر ابن جباعہ

مشعل مزدلفہ

پہر جب پہنچی بلخ میں تیسرے چلے بقدر رمی تیر کے اسلئے کہ وہ وقت
 نصاری کا ہے در مختار۔

وادی محسوس نصاری کا ہے وہ نصاری اصحاب قبل تھے نقل کیا
 حموی نے شربلایہ سے رد المحتار

اور تیسرے کہی اور تھیل کہی اور لیک کہی اور درود پہنچے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 اور دعا مانگے در مختار

اور دعا مانگی مزدلفہ میں ہاتھ ڈھاکے طرف آسمان کے طحاوی سند ہے رد المحتار
 منی ۱۰

اور جب قرب جالا ہو جائی منی میں لا الہ الا اللہ کہتے ہوئی درود پہنچتے
 ہوئی در مختار۔

اور منی میں وقت اسفار کے آئی اور تفسیر کیا ہے امام نے اسفار کو

ساتھ اسطر علی کہ نہ باقی رہے طلوع آفتاب تک مگر مقدار پڑھنے
 دو گت نماز کی اور اگر آئے بعد طلوع آفتاب کے یا پہلے پڑھنے کو تو اس کے
 نماز فجر کو پس تحقیق اسارت کی یعنی پڑا کیا اور نہیں لازم آتا ہے کچھ اور
 سنہ یہ طحاوی

امام ابو حنیفہ	امام شافعی	امام احمد	امام مالک
----------------	------------	-----------	-----------

اور جو اس کے نسخہ قاری میں جب نکل آئی آفتاب جالی امام کہا دایمین رطل اس لئے کہ نبی صلی اللہ علیہ لکی میں پہلے آفتاب کے نکلنے اور تمام اسے شربہ دین ہے رد المحتار			
--	--	--	--

نہیں لازم ہے اور ہر دم المعانی البدیہ	کچھ نہیں کہ سنی میں بیچ امام شافعی قول شافعی کہ ہے رد المحتار میں قول ابو حنیفہ حنفیہ کے تیسری ترجمہ میں رد المحتار میں المعانی البدیہ	تمین ثابت ہیں ایک روایت میں الیہ قول شافعی کہ ہے رد المحتار میں قول ابو حنیفہ حنفیہ کے تیسری ترجمہ میں رد المحتار میں المعانی البدیہ	مستحق بابا شافعی المعانی البدیہ
--	---	---	------------------------------------

جسوقت پہونچی جابی منی میں بہتر پہتہ ہے جو کہے اللہم ہذہ منی فخر ہوتا
 وانا عبدک وابن عبدک اسٹک ان تمن علی بامنت بر علی اولیائک اللہم
 انی اعوذ بک من احرمان و المعصیۃ فی دینی یا ارحم الرحمن ہے باغیا
 تحقیق آیا میں منی کو میں بندہ اور بیٹا بندہ تیرے کاموں مانگتا ہوں
 تجھے اوس قسم احسان سے کہ کیا تو نے دوستوں اپنی پر
 اسی بار خدا یا پناہ مانگتا ہوں ساتھ تیرے معصیت اور نا امیدی
 دین میں اسے بخشے واسے بخش اور مستحب ہے کہ نگر می گوئی چیز تاکہ ماری
 جمرہ عقبہ کو جسوقت پہونچے منی کو افضل نزدیک شافعیون اور خفیون
 اور مالکیون کے یہ ہے پٹری پنچی منی کے اور گرد آنے مکہ یا
 اپنی سے اور منی کو یہیں اپنی سے اور استقبال کے جمرہ
 کو اور کہا شافعیون نے ارادہ کرے رمی کا اور وہی جگہ سنگریزوں
 کی ہے اور پہنیکے ساتھ سنگریزوں کو ساتھ دفعہ اور یہ مذہب
 حنبلیون کا ہے اور نزدیک خفیون کے ماری جمرہ کو ساتھ دفعہ
 ساتھ سنگریزوں کے اگر گرین سنگریز سے قریب جمرہ کے
 جائز ہوگی رمی اور اگر بن دور جمرہ سے نہیں ہے جائز او کہا

ابن حجاب مالکی نے کہ شرط ہے رمی حجر کو حجرہ کی طرف اور مستحب ہے
 نزدیک شافعیوں کے کہ ہووے پہلے کنا سنگ ریزہ نکواد اپنی ہاتھ کے
 ساتھ اور مستحب جاننا شافعیوں اور حنبلیوں سے آوٹھا ہو سہ مرد ہا
 اپنی کوتاہی دیکھی جاوے سفیدی بغلوں کی اور عورت نہ آوٹھا ہو سہ
 ہاتھ کو اور نزدیک حنفیوں کے دونوں ہاتھ کو آوٹھا دی اور سنت
 نزدیک چاروں اماموں کے یہ ہے کہ تکبیر کہے ہر ایک سنگ ریزہ کے
 ساتھ اور سنت نزدیک شافعیوں کے یہ ہے کہ رمی کرے حجرہ
 عقبہ یوم نحر میں سواری پر اور اگر رمی کیا او سنے پیادہ پا جائز ہے
 اور نقل کیا قاضی خان نے فتاویٰ اپنی میں ابو حنیفہ اور محمد رحم سے
 کہ افضل ہے کل می سوار ہو کر اور نزدیک مالکیوں کے رمی کر می
 حجرہ کو یوم نحر میں اس حالت پر جیسے گزر گیا تھا او سپر اگر سوار
 گزرا ہے سوار ہو کر کے رمی کر می اور اگر پیادہ پا ہے پیادہ ہو کر
 کے رمی کرے اور کہا اکثر حنبلیوں نے کہ رمی یوم نحر میں پیادہ
 افضل ہے اور روایت ہے عبد اللہ بن مسعود اور ابن عمر رحم سے
 کہ یہ دونوں جو وقت رمی کرتے تھے حجرہ عقبہ کے کہتے تھے یہ دونوں

کہ ای بارخدا یا گردان ایسن حج کو بسرور اور گناہ مغفوار و رسی کو سکھ
 اور داخل ہوتا ہے وقت رمی جمرہ عقبہ کا نصف رات عیدین اور
 ست وقت رمی اخیر ایام تشریق تک اور بہتر وقت رمی کا بعد
 چڑھنے دن کے بمقدار ایک پزہ کے اور پہلی زوال کے بعد
 اگر ترک کیا رمی کو تا کہ گزرجکا وقت اور کا لازم ہوتی ہے قربانی یہ
 بدستباضیفو نکا ہے اور بدستباضیفو نکا یہ ہے کہ داخل ہوتا ہے
 وقت جوار رمی جمرہ عقبہ کا وقت نکلنے دن بھر کے اور باقی رہتا ہے
 وقت اور کا غروب شمس تک اور بعد اسی رات کے طلوع فجر
 کیا سوین تایح تک لیکن یہ وقت مکروہ ہے اور نہیں ہے لازم
 اور سپر جزا اور جائز ہے رمی ایام تشریق میں اور لازم ہے اور
 قربانی نزدیک ابی صیفہ رحم کے اور خلافت ہے صاحبین کا اور
 وقت سنون اور کا طلوع شمس سے ہے زوال تک اور نزدیک
 مالکین کے وقت رمی جمرہ عقبہ کا فجر و سوین تایح سے ہے مغرب
 تک پہر جائز ہے قضا آخر ایام تشریق تک مگر واجب ہے قضا
 اور قربانی دونوں اور بہتر وقت طلوع شمس سے ہے زوال تک

اور مناسب حنبلیہ کتاب ہے کہ بہتر وقت اسکا بعد طلوع شمس سے
 ہے زوال تک اور جواز اسکا نصف لیل سے ہے آخر ایام
 تشریق تک مگر نہین صحیح ہے رمی دونوں ایام تشریق میں
 اور اگر کو خر کیا رمی کو نہین جائز ہے رمی اسکے مگر بعد زوال اور
 نہین ہے اس پر کوئی جزا اور نزدیک شافعیوں کے قطع کرے
 تلبیہ کو اول شروع اسباب تحلل میں چنانچہ رمی اور حلق اور طواف
 اور یہ مقتضی کلام حنبلیہ کتاب ہے اور نزدیک حنفیوں کے قطع کرے
 تلبیہ کو ساتھ اول کنکری پہنکنی جمہر عقبہ پر اور نزدیک مالکیوں کے
 قطع کرے تلبیہ کو پہلے اس سے اور حبوت فارغ ہووے
 رمی سے بالاتفاق نہ ٹھیرے ومان بلکہ جاوے طرف سامان
 اپنی کی جو منی میں ہے پس ذبح کرے ہری یا غیر ہری جو اسکے
 ساتھ ہے اور نزدیک شافعیوں کے اصحیہ سنت ہے حاجی پر
 اور غیر حاجی کے پسبت اور نزدیک حنفیوں کے نہین ہے مسافر پر
 اصحیہ اور نزدیک مالکیوں کے اصحیہ نہین ہے شروع مگر حاجی کے
 لئے منی میں مثل نماز عید اور رمی ہے کہ پونچھ کہینی رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ کونسا حج بہتر ہے فرمایا جناب سالت ما بہ
 نے الحج و اسح اور راجح عبارت ہے بلند آواز سے تلبیہ پڑھنا
 اور سح عبارت ہے بیٹھنی خون سے یعنی دین سج کرنا اور مردی
 کہ جبریل علیہ السلام آئی رسول اللہ صلیعہم کے پاس اور عرض کیا
 یا رسول اللہ کرو تم تلبیہ اور انجیہ۔ از مناسک صغیر ابن جماعہ

حلق تقصیر واجب ہرگز و کسی سے دم لازم آتا ہے خزانہ المفسرین

امام شافعی

امام ابو حنیفہ

پہرہ نخر کے بعد رمی کے بیچ کسی گرجا پہنچے
 کہ مسافر دہشتہ اوپر چھینیں پر قصہ کسی اسطرح کہ
 بے ہر مال سے بقدر پور گشت کی و یہ قصہ
 واجب اور قصہ کل بونکا کرنا مذہب ہے
 اور ریح کا واجب واجب پھر تا استری کا
 اور پوش شخص کے کہ اس کے سر پر بال ہوں
 یا اس کے سر میں پوری ہنسی ہوں اگر ممکن ہو
 پھر تا استری کا اور جو نہ ممکن ہو استرا پھر تا
 سافط ہو جائی گے اسی حلق اور تقصیر
 اور جب متعذر ہو حلق اور تقصیر میں سے
 ایک سبب کسی عارضہ کے متعین ہوگا
 دوسرا پس اگر تلبید کی ہو مانتہ گوند کے
 اسطرح کہ متعذر ہو تقصیر متعین ہوگا حلق بجز۔

مستحب شروع کرنا رمی کا دن نخر کے
 پہرہ نخر کرنا پر حلق کرنا پر طواف کرنا۔
 پس اگر رمی سے پہلے طواف کر لیا کافی
 ہو جائیگا اور کچھ نہ لازم آئیگا اوپر۔
 اور اگر رمی سے پہلے حلق کیا پس اگر کہیں
 کہ حلق تک ہے پس نہیں لازم آتا ہے
 اوپر کچھ اور اگر کہیں ہم کہ حلق مباح کرنا
 محذور کا ہے پس دوسرے دم ہے

المعانی البدیہ

اور مومنوں کی ساری سرکامی و فلاح ہے اور اگر زایل کیا جائے تو کونسا تہہ

مانند لوزہ کے جائز نہیں ہے درمختار۔

پہلوٹ جادو سے طرف منی کے پس اگر ہوسا تہہ اور کے شک فوج
کرے اور سکوا اور اگر نہ ہو تو اسکو مضرب نہیں اسلئے کہ مفرد سا تہہ حج کے
ہے اور اگر ہوتا رہن یا متمتع تو ضرور ہوگا اور سکودن حج کرنا پہر خلق
کرے یا قصر کرے اور خلق افضل ہے ایسا ہی ہے شرح طحاوی
میں طحاوی عالمگیر یہ اور فوج مفرد با حج کے لئے افضل ہے اور
قارن اور متمتع پر واجب طحاوی۔ اور امی پر انھیہ پس اگر ہو محرم
مسافر پس نہیں واجب اس پر اور جو نہ ہو مسافر تو مانند ملی کی ہے
پس واجب ہوگا انھیہ و سپہ ایسا ہی ہے بحرائق میں رد المحتار
کہ باب میں اور مستحب ہے بعد خلق یا فقیر کے لینا بونکا اور کاٹنا ناخن کا
اور اگر کاٹنا اپنی ناخن کو یا بونکویا داری کو یا ناخن شبو لگای پہلے
خلق سے لازم آئیگا اس پر موجب و سکی بنا ہے کا اور تمام تحقیق سکی

شرح لباب میں ہے رد المحتار
واجب ہونا پہر لئے اشتری کا افرع یعنی گنجی کے سر پر مختار ہے

جیسا کہ زلیحی اور بحر رائق اور لباب غیرہ میں ہے اور کہا گیا ہے
استحاب سکا کہا شرح لباب میں اور کہا گیا ہے سنت ہونا اوسکا اور
وہی اظہر یعنی ظاہر تر ہے ردالمحتار۔

پھر تختہ در بیان حلق اور تقصیر کے سوا ایک کے نہیں کہ نزدیک عدم عذر
کے ہے پس اگر متعذر ہو حلق بسبب کسی عارض کے متعین ہوگی
تقصیر یا اگر متعذر ہوگی تقصیر بسبب کسی عارض کے متعین ہوگا حلق
جیسے اگر تلبی کی ہو ساتھ گوند کے پس کام دیتی ہو اور ہمیں مقرر
اور جبکہ کہوتا ہو بہتر تے ہوں بالی اور کے تہ ساتھ حلق کے اور
ساتھ تقصیر کے اور نہیں جائز ہے محرم کو دور کرنا اپنی بالوں کا
ساتھ غیر اون دونوں کے ایسا ہی ہے بحر رائق میں۔

اور تقصیر یہ ہے کہ لی مرد اور عورت رجب سر کے بالوں کے سری سے
مقدار ایک پور کے ایسا ہی ہے تین میں اور بدائع میں ہے کہ
کہا ہے فقہانے کہ واجب ہے زیادہ کرنا کتر و لے میں مقدار
ایک پور پر سئلے کہ کناری بالوں کے غیر متساوی ہیں عاۓہ پس وہاں
ہوگا زیادہ کرنا بر قدر پور انگشت تاکہ مستولی ہو جائے مقدار ایک پور کو

کزنہ میں یقیناً ایسا ہی ہے غائبہ سروجی شرح ہدایہ میں اور خلق
 ساری سرکہ افضل ہے بسبب تقدای نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ایسا
 ہے کافی میں پر خلق موقت ہے ساتھ ایام بخیر کے اور یہی صحیح
 ہے اور افضل ان دونوں میں اول انکا ہے ایسا ہی ہے غائبہ سروجی
 شرح ہدایہ میں۔ اور جب آئی وقت خلق کا اور مہون اوکے سر پر
 بال اسطرح کہ مونڈا چکا ہو پہلے اس سے یا اور سبک ذکر کیا ہے
 اصل میں کہ چلای استری کو سر پر اسلئے کہ اگر مہوتے سر پر بال ہوتا
 ماحوذ علیہ اجرای استری کا اور دور کرنا بالوں بکالین جسے عاجز ہوگا
 ساقط ہوگا اور جسے عاجز نہ ہوگا وہ لازم ایکگا پہر اختلاف ہے
 مشایخ کا کہ اجرای موسیٰ یعنی پہر نا استری کا سر پر واجب ہے۔
 اور اصح یہ ہے کہ واجب ہے ایسا ہی نہ ہے محیط میں کہا محمد نے
 اگر مہو محرم کے سر میں پھوڑی کہ نہ استطاعت رکھے ساتھ اون
 پھوڑوں کے کہ گزاری استری کو سر پر اور نہیں پھونچ سکتا ہے طر
 او سکی کزنہ کے پس تحقیق حلال ہو گیا بمنزلہ او سکی جسے خلق کیا سر کو
 اسلئے کہ عاجز ہے خلق تفصیر سے پس ساقط ہوگا خلق اور تفصیر

اوس سے اور خستہ ہو سکے لئے کہ تاخیر کری احلال کی آخر وقت تک یا مخرمین سے اور اگر نہ تاخیر کریگا تو لازم آئیگا کہ وہ سپر اور اگر نہ ہوں اوس کے پہوڑی لیکن نکلا ہے طرف بعض جنگوں کی اور نہیں پاتا ہے اوستری کو یا اوسکو جو سر مونڈی پس نہ کافی ہوگا اوس کے لئے مگر سر منڈانا یا بال کترانا اور نہیں ہے یہ عذر ایسا ہی ہے محیط سرخی میں عالمگیر یہ ۔

اور اگر حلق کیا ساتھ نوزہ کے کافی ہوگا اوسکو ایسا ہی سراج و پانچ میں عالمگیر یہ ۔ اور معتبر ہے سنت طلق میں ابتدا مونڈنے والی کی داہنی طرف سے نہ سر مونڈانے والی کی داہنی طرف سے اور شروع کیا جاوے مونڈنا سر مونڈانے والے کی بائیں طرف سے ایسا ہی ہے فتح القدر میں عالمگیر یہ ۔

امام ابو حنیفہ

امام شافعی

شرع کری ہو نہ نیکو الا بائین طرفے

المعانی البدیہ

جبارادہ کرے حلق کا سنج یہ ہے

کہ شرع کری ہو نہ نیکو الا دہنی طرفے

پہر بائین طرف میں اعتبار کیا ہے شافعی نے

دہنی طرفے ہو نہ نیکو ال کو اور اعتبار

کیا ہے ابو حنیفہ نے دہنی طرف ہو نہ نیکو

کو المعانی البدیہ

مستحب ہے پہر ناسترہ کا سر پر اور دہنی

المعانی البدیہ

جب ہون بال احب ہے پہر ناسترہ کا سر پر

المعانی البدیہ

امام ابو حنیفہ	امام شافعی	امام احمد	امام مالک
خلق نیک ہے	خلق نیک ہے یا بیاح کرنا مخلوق کا	خلق نیک ہے	خلق نیک ہے
المعانی البدیعیہ	دوسرا قول میں صحیح تر و بہتر کو کہتا ہے		
	یہ ہے۔ خلق نیک ہے		
	دوسرا قول یہ ہے۔ کہ خلق		
	بیاح کرنا مخطورات کا ہے		
	المعانی البدیعیہ		
اقول بقدر کفایت خلق میں	اقول جب خلق بطور کفایت خلق واجبہ خلق	استغنیٰ بامام احمد	
مونڈنا چوتھائی سر کا ہے	نہیں بال کا ہے	ساری سر کا	
اور نزدیک کر کے	مستحب ہے مونڈنا سارے یا اکثر سر کا		
کافی ہے خلق جو کافی ہے	سر کا	المعانی البدیعیہ	
سجھ اس میں بیچ طلبا	المعانی البدیعیہ		
المعانی البدیعیہ			

اور مستحب دفن کرنا محرم کے بالونکا اور دعا مانگنا نزدیک خلق کے
 اور بعد فراغت کے دعا مانگنا ساتھ تکبیر کے اور اگر ہینکا یا بالونکو
 کچھ معنایہ نہیں ہے اور کار وہ ہے ڈالنا بالونکا گہور سے پر اور
 غسل کی جگہ میں ایسا ہی ہے بحر اقیانوس میں عالمگیریہ۔ اور مستحب ہے
 کٹوانا ناخن اور لبونکا اور مونڈنا موی زہار کا بن خلق کے ایسا ہی ہے
 ناپائیدار سوجی شرح ہدایہ میں عالمگیریہ۔ اور نہ لے اپنی دائرہ میں
 سے کچھ دور اگر ایسا کیا نہیں جائے ہوگا اور کچھ دور ایسا ہی ہے
 بتین میں عالمگیریہ۔ اگر ہون بال چوٹے ایسے کہ نہ ہو سکے کرانا
 اونکا متعین ہوگا خلق اس طرح اگر ہون مقصود یا مغفور عیا کہ نسبت کیا ہے
 اسکو طرف مبسوط کی اور وجہ اسکی یہ ہے کہ جب کہ کہو لگا اونکو جڑے گی
 بعض بال پس ہوگی حیثیت اور کے احرام پر پہلے حلال ہونے
 سے پس متعین ہوگا خلق لیکن کہہ ہی کہا جاتا ہے کہ یہ جڑے نا غیر حیثیت
 ہے اسلئے کہ وقت جواز دور کرتے بالونکے ہے ساتھ ہونڈنے
 یا غیر ہونڈنے کے اگرچہ نوح کر یا سچا کر مع عیا کہ ایسا پس باقی رہے
 جو مبسوط میں ہے مشکلا رد المحتار۔

اور حلق ساری سر کا سنون ہے اور یہ حق میں مرد کے آگے اور
 عورت کے لئے حلق مکروہ ہے اس لئے کہ مسئلہ ہے عورت کے
 حق میں مانند مونڈنے مرد کی اپنی وارثی کو اور حلق سارے سر کا
 افضل کہتے ہیں اشارہ ہے اس طرف کہ اگر اقتصار کیا چوتھائی سر کے
 مونڈنے پر جایز ہے جیسا کہ بال کترانے میں ہے لیکن ساتھ کترانے
 کے بسبب ک سنت کے کہ مونڈنا یا کترانا ساری سر کا سنت ہے
 جیسا کہ شرح لباب اور قسستانی میں ہے کہا نہر الفالیق میں او اطلاق
 قول کتر کا کہ مونڈنا واجب ہے مفید اسکا ہے کہ حلق نصف سر کا
 اولی ہے کتروانے سے اور نہن دیکھا بیٹے اسکو اہ کہا شامی نے
 کہتا مونہن اگر ارادہ کیا کہ مونڈنا آدھے سر کا اولی ہے کل سر کے
 بال کترانے سے تو یہ ممنوع ہے بسبب اسکے کہ جا بچکا ہے
 تو اولی ہے کتروانی آدھے سر یا چوتھائی سر سے پس یہ ممکن ہے
 یہ غیر محصر میں ہے اور محصر حلق نہن ہے جیسا کہ قریب ہے
 کہ ایسا بدایع رد المحتار۔ اگر طحا حرم کسی غیر سے پس بوجہ ٹالے
 بال اسکے اور غیر کے کافی ہو جائیگا قصد حلق سے فتح القدر بدایع

کہا ہے فقہانے کہ منسوب ہے خلق میں شروع داہنی طرف
 موڑنے والی سے نہ موندوانی والے کے داہنی طرف سے مگر جو
 صحیحین میں ہے مفید ہے اسکے عکس کا اور وہ یہ ہے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا علق سے لے کر اوپر اشارہ کیا
 طرف داہنی طرف کے پہر بائیں طرف کی پہر عطا فرمائی بال لوگوں کو
 پہر کہا فتح القدر میں کہ یہی صواب ہے اگرچہ خلاف مذہب ہے اہ
 اور کہتا ہوں موافق اسکے ہے جو منقطع میں امام سے ہے کہ موڑنا
 میں نے اپنے سر کو پس تھپتھپایا کیا میرا نای نے تین حروف میں جب پہر میں
 کیا نہ کہ طرف قبلہ کی اور دیا میں اوس کو بائیں طرف کو پس کیا
 شروع کرنا ساتھ داہنی طرف کے پہر جب ارادہ کیا میں جائیگا کہا
 دفن کر تو اپنے بالوں کو پس جب لوٹ آیا میں پہر دفن کیا میں نے انکو
 اہ نہر یعنی پس یہ فائدہ دیتا ہے رجوع امام کا طرف قبلہ ثانی
 کے اور اسی لئے کہا باب میں کہ یہی مختار کیا شارح لباب نے
 جیسا کہ سنیک بن العجمی اور سحر میں ہے اور کہا خیمہ میں اور یہی صحیح
 ہے اور تحقیق روایت کیا گیا ہے رجوع امام کا اوس شخص کو نقل

کیا ہے اصحاب ابی حنیفہ نے ابی حنیفہ سے پس صحیح ہے تصحیح
 قول آخر ابی حنیفہ کی اور دفع ہو گیا جو مشہور ہے ابی حنیفہ سے
 نزدیک شاہج حنیفہ کے اور کہا سروجی نے اور نزدیک شافعی کے
 شروع کرے خلق کو دہننی طرف سر موڑ دانی والے سے اور
 ذکر کیا ہے ایسا ہی بعض اصحاب ہماری نے اور نہیں نسبت کیا ہے
 اسکو طرف کسی کے اور نہ نہ اولی اور بہتر ہے اور تحقیق صحیح ہوا ہے
 شروع کرنا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا خلق ساتھ اسہے سر کے
 دہننی طرف سے اور نہیں ہے واسطے کسی کے کلام بعد رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم کے اور تحقیق اخذ کیا ہے امام نے ساتھ قول حجام
 کے اور نہیں انکار کیا ہے اوسکا اور اگر تو ناہر سب امام کا برخلاف
 اوسکے نہ موافقت کرتے امام حجام کی آخر ہو اکلام سروجی کا
 بطور تخصیص کے اور ماننا اسکی ہے صراح الہدایہ اور غایت البیان میں
 اور حلال ہو جائین اسطرح حرم کے بعد خلق یا تفصیر کے کل چیزیں جو احرام
 سے حرام نہیں ہوا ہے عورتوں کے اور کہا گیا ہے اور سوا اسے
 خوشبو اور نکار کے درمختار —

حلال ہو جاتی ہے ہر چیز مخطورات احرام سے ماننا پہنسی سلی کپڑے
 اور ناخن کٹوانے کی طحاوی اور اس قول میں افادہ اس بات کا ہے
 کہ نہیں حلال ہوتا ہے رمی سے پہلے حلق کے کچھ اور یہی مذہب ہے نزدیک
 ہمارے جیسا کہ شرح لباب ملا علی قاری میں ہے فارسی سے اوشرح
 ملا علی قاری میں ہے اور رحمی غیر محلل ہے احرام سے نزدیک ہمارے
 مشہور ہے اور تحلل ہے نزدیک مالک اور سافعی کے اور
 غیر مشہور ہیں نزدیک ہمارے پس تحقیق نص کے ہے تحلل پر ساتھ
 رمی کے نزدیک ہمارے شرح مبسوط میں خواہر زادہ اور شرح جامع صغیر
 قاضی خان میں ساتھ اس قول کے اور بعد رمی کے قبل حلق کے
 حلال ہو جاتی ہے محرم کے لئے ہر شے سوا سے نساء اور طیب کے
 اور روایت ہے ابی یوسف سے کہ حلال ہو جاتی ہے محرم کے
 لئے طیب بھی رد المحتار۔

سوا اسی عورتوں کے یعنی سوا اسی جماع اور دوا عورتوں کے رد المحتار
 کہا گیا ہے اور سوا طیب اور صید کے تالہاری کی ہے اس میں صاف
 نہر کی پس تحقیق نسبت کیا ہے صاحب نہر نے طرف ثانیہ

کے استثنائے نساء اور طیب کا اور طرف ابی الیث کی استثنائے حیاء
 اور یہ غیر صحیح ہے اس لئے کہ قاضی خان نے کہا ہے اپنی فتاویٰ
 میں کہ پس جب حلق کر چکے یا قصر کر چکے حلال ہو جاتی ہے محرم کے
 لئے کل شئی مگر نساء اور بعد رمی کے قبل حلق کے حلال ہو جاتی ہے
 محرم کے لئے کل شئی مگر طیب و نساء اور بعد رمی کے قبل حلق کے حلال ہو جاتی ہے
 ہے محرم کے لئے کل شئی مگر طیب و نساء و اخی اور باند اس کی سہ ہے جو
 پہلے نقل کر چکے ہم شرح جامع صغیر قاضی خان سے پس تحقیق
 استثنائے کیا طیب کا احوال سے ساتھ رمی کے نہ احوال باحلق سے
 اور وہ مبنی ہے خلاف مشہور پر جیسا کہ ہاں چکا ہے تو ابھی اور تحقیق
 ذکر کی ہے شریکالی نے عبارت خانیہ کی پر کہا اور ساتھ اسکے
 جانا جائے اطلاق اسکا جو منسوب طرف قاضی خان کی ہے
 کہ حلق سے نہیں حلال ہوتی ہے طیب اہ کتھا ہو نہیں اور مویا اسکا ہے
 قول اسکا بدایع میں اور ای پر حکم حلق کا پس وہ ہو جانا محرم کا سہ ہے
 حلال مباح ہو جاتا ہے سب جو ممنوع تھا مگر عورتیں اور یہی قول
 ہمارے اصحاب کا ہے اور کہا مالک نے مگر عورتیں اور بچہ شہوا اور

کہا لیث نے مگر عورتیں اور کفار اور مانہ اسکی ہے معراج الدرۃ
 اور شرح و ہاج میں اور غایۃ البیان میں پس تحقیق نسبت کیا ہے
 ابی لیث نے اول کو طرف امام مالک کی نقطہ اور ثانی کو طرف
 لیث بن سعد کے کہ ایک ایسے مجتہدین سے تھی پس جو نہر میں ہے
 نسبت اسکی طرف ابی اللیث کے ہوتے ہی ایک مناسیح مذہب
 ہماری سے ہے وہ تصحیف ہے رد المحتار۔

پھر جب حلق کیا یا قصر کیا حلال ہو جائیگی اسکے لئے جو چیز کہ حرام
 ہوئی تھی اس پر ساتھ حرام کے مگر عورتیں ایسا ہی ہے فتاویٰ
 خارجہ خانہ میں اور ایسا ہے قواعد و طبع کی مانند لمس اور بورہ کے
 حلال نہ ہوگا اذ سکے لئے ساتھ حلق کے ایسا ہی ہے سراج و ہاج میں
 اور نہ حلال ہوگا حلق سے محرم کو جماع اور ای فرج میں نزدیک
 ہماری ایسا ہی ہے ہدایہ میں اور اگر حلق نہ کیا یہاں تک کہ طواف
 کیا خانہ کعبہ کا نہ حلال ہوگی محرم کے لئے کوئی چیز یہاں تک کہ حلق
 کری ایسا ہی ہے تبیین میں مالگیریہ۔ عورت حلق نہ کرے
 بلکہ بال کتر اسی چوتھائی اپنی بالوں میں سے جیسا کہ گذر عورت چوتھائی

بالونکہ کتر اسی مانند مرد کی اور کل بالونکا کتر انرا افضل ہے ایسا ہی
 کہا ہے تہستانی نے خلاف ہے اس میں بعض کا کہ بعض نے کہا ہے
 کہ نہیں مقدار ہے ربع کا عمرت کے حق میں بخلاف مرد کے یہ ہے
 بحر اوقی میں ہے رد المحتار -

اور بحر اوقی میں مسہراد بہا تہہ تفصیر کے یہ ہے کہ مرد او عورت
 ربع سر کے بالونکے سر سے مقدار ایک انگشت کتر ایسا ہی ذکر کیا
 زلیعی سے اور مرد او عورت کی یہ ہے کہ لے ہر بال سے مقدار ایک
 انگشت کی ایسا ہے صرح ہے محیط میں اور یہ اربع میں ہے کہا ہے
 فقہانے کہ واجب ہے زیادہ کرنا کتر انے میں مقدار انگشت پر یہاں تک
 کہ پورا ہو جاوے مقدار انگشت کے ہر بال میں سے اس لئے کہ سر کے بالونکے
 برابر نہیں ہوتے ہیں عاۃً اور کہا جلیبی نے اپنی سناسکہ میں کہ ہر بال سے
 او شربنا لیسہ کہ ظاہر ہوتا ہے محلو کہ مراد ہر بال سے چوتھائی ستر بالونکے
 بطریق لازم کے اور کل سر کے بالونکے بطریق اولیت کے رد المحتار -

اور انگشت مراد یہاں ایک پورا انگلی کی ہے کیونکہ انگشت ترجمہ غلہ کا کیا گیا ہے
 تہذیب اللغات نووی میں کہ انامل اطراف اصابع کو کہتے ہیں اور ابو عمر

اشہدالی اور شہابی اور حرجی نے کہا ہے ہر صبح کے لئے تین غلہ ہون

امام ابو حنیفہ	امام شافعی	امام احمد
<p>جب تاخیر کرے خلق کی ایام تشریق سے پس لازم آتا ہے اوسپر دم -</p> <p>المعانی البدیعیہ</p> <p>جو تاخیر کی خلق کی بیان تک کہ گز جائیں ن سحر کی لازم ایک اوسپر دم دنیا ایسا ہی حکم قارئین رستم کا حکم تاخیر کرے ذبح میں بیان تک کہ گزر جائیں ن سحر کے ایسا ہی محط میں قناری عالمگیر</p>	<p>جب تاخیر کرے خلق کی ایام تشریق سے پس نہیں لازم آتا ہے اوسپر دم</p> <p>المعانی البدیعیہ</p>	<p>مستحق باامام شافعی ایک روایت میں مستحق باامام ابو حنیفہ المعانی البدیعیہ</p>

نزدیک شافینوں کے جسوقت فارغ ہووے ذبح سے سنت یہ ہے
 کہ مونڈا سے سر کو یا قصر کرے بالوں کو اور نزدیک چاروں بالوں کے نہیں
 ہے جابر حلق عورت کے لئے مگر مستحب نزدیک شافینوں کے یہ ہے
 کہ قصر کرے بالوں کو جمیع جوانب سے مقدار سر انگلیوں کی اور نزدیک
 شافینوں کے تین بالوں کم ہووین مرد اور عورت کے لئے اور نزدیک
 خفینوں کے مرد کے لئے چوتھائی سر کا مونڈنا یا قصر سے کم ہووے اور
 کہا ابو منصور حنفی نے اگر قصر کرے یا حلق کرے کم نصف سر سے ہے
 جائز ہے مگر گنہگار ہے وہ شخص کیونکہ حلق یا قصر جمیع سر کی سنت ہے
 اور نزدیک خفینوں کے قصر کرے عورت چوتھائی سر کے بالوں کا مقدار سر انگلیوں
 اور نزدیک بالکیوں کے واجب ہے مرد پر مونڈنا یا قصر کرنا سب کے بالوں کا
 بلکہ حلق جمیع سر کا افضل ہے اور واجب قصر کرنا جمیع بالی سر کا بقدر
 سر انگلیوں کی یا اسے کم ہو یا زیادہ اور مذہب حنبلیوں کا یہ ہے
 کہ واجب ہے حلق یا قصر جمیع بالوں سر کا مگر حلق بہتر ہے
 قصر سے اور اگر ہون بالوں کے گوندی ہوے قصر کرے بقدر
 سر انگلیوں کی سر گوندی ہوئی کو اور سنت نزدیک شافینوں کے یہ ہے

کہ متوجہ ہووے مخلوق قبلہ کی طرف اور شروع کر سی مونڈنے والا
 تالوی کی طرف سے پہرہ منڈی شوق یمن کو پہرہ کو پہرہ باقی سر کیا اور خلق کر کے
 کہنوں تک اور مذہب ضعیفوں کا مانہ مذہب ضعیفوں کی ہے استقبال
 قبلہ اور شروع خلق میں یعنی متوجہ ہووے مخلوق اور شروع کر کے
 تالوی سے اور کہا قاضی شمس الدین اور غیر ضعیفوں نے مراد یمن سے
 یمن منڈنی والے کا ہے نہ مخلوق کا اور مراد یمن سے بایان
 مونڈنی والا کا ہے نہ مخلوق کا یعنی شروع کر کے مونڈنا حلق اپنے
 یمن سے نہ مخلوق کے یمن سے اور حکایت کیا قاضی مذکور نے امام
 ابو حنیفہ رحمہ سے غایت میں کہ کہا ہے امام نے خلق رکس کیا میں نے
 منی یمن پس کہیں مجھ کو حجام نے یمن بات جس وقت بیٹھا میں کہا حجام
 نے متوجہ ہو قبلہ کی طرف اور دیا میں نے اس کے جانب بایان سر کو پس کہا
 حجام نے شروع کیا میں نے یمن سے اور جس وقت چلا میں کہا حجام نے
 دفن کر بالونکو پس دفن کیا میں نے بالونکو اور کہا قاضی شمس الدین نے
 کہ عمل کیا امام نے موافق قول حجام کے اگر قول حجام ہو تا خلاف مذہب
 اس کے کہ پہرہ کیوں عمل کرتے اس کے قول پر باوجودیکہ تہا وہ حجام

اور نزدیک شافیون کے وقت خلق نصف لیل نحر سے ہے اور بہتر
 وقت نزدیک شافیون کے قریب چاشت کے ہے اور نہیں گذرتا
 خلق کا وقت جب تک زندہ ہے اور مختص کسی مکان کے ساتھ نہیں
 اور اسکی تاخیر کرنے سے کوئی شی لازم نہیں ہوتی ہے اور نزدیک
 حقیون کے زمانہ خلق کا ایام نحر ہے اور مکان اسکا حرم ہے اگر
 خلاف کیا اسنے اس مکان سے لازم ہے اس پر قربانی اور
 نزدیک حنیون کے تاخیر خلق سے نہیں لازم ہوتی ہے کوئی چیز
 اور نزدیک مالکیون کے جس وقت تاخیر کرے خلق کو یہاں تک کہ
 پہنچے گھر تک خلق کری گھر میں اور یہی بھیجے بیت اللہ کو اور نزدیک
 بعضی شافیون کے مستحب ہے کہ بکڑی ناصیہ کو ہاتھ سے اور تکبیر کرے
 تین دفعہ ہر کہے بقرین ہے اللہ کو بہ بد لغمتوں اسکی کے اللہم
 ہذہ ناصیتی فقبل منی واغفر لی ذنوبی اللہم اکتب لی بکل شجر حسنۃ و ارح
 عنی بہاسیتہ و ارح لی بہا درجہ واغفر لی ای بار خدا یا ہذہ ناصیہ یہ ہے
 اور قبول کر مجھے عبادت اور خوشگناہ میری ای بار خدا یا دی مجھ کو بد
 ہر بال کے ایک نیکی اور مٹاؤ مجھے لعبوض ہر بال کے ایک گناہ اور بلند کر

بمقابلہ ہر بال کے ایک درجہ اور بخش دی مجھ کو اور جمیع خلق اور خیر کرنے والوں کو
 اسی صاحب مغفرت بے انتہا قبول کر دو غامیری اور سب سے نزدیک بعض
 حقیقہ کے کہ کہے خلق سے بعد اللہ ہم ہر ناصیتی بیدار فاجہ کی پہل شعور
 نور الیوم القیمہ اللہم بارک لی فی نفسی واغفر لی وبنی یقبل منی عملی جنتک
 یا ارحم الراحمین — اسی بار خدا یا تیرے اختیار میں ہے ناصیہ میرا
 اور وی دن قیامت میں ہر بال کے بدلہ نور اسی بار خدا یا پرکت کر نفس
 میرے میں اور خوشگناہ میرے اور قبول کر عمل میرے برحمتک
 یا ارحم الراحمین اور سب سے بعض علمائون کے نزدیک خلق سے
 بعد تکبیر کرنا اور کہے کہ جمیع تعریف واسطے اللہ کے ہے ایسا اللہ کہ
 طاقت دی ہم کو فعال ج پر اسی بار خدا یا زیادہ کراپان اور توفیق
 اور یقین اور بخش دی مجھ کو اور مان باپ میرے اور جمیع مسلمانوں کو
 اور مروی ہے رسول اللہ صلیم سے کہ فرمایا جناب نے مخلوق کی واسطے
 تین نفع دعا اور قصر کرنے والوں کے واسطے ایک نفع دعا اور مروی ہے
 رسول اللہ صلیم سے کہ خلق کرنے والوں کے واسطے نور ہے دن قیامت
 میں ہر بال کے بدلہ میں ازنا سک صغیر ابن جماعہ —

تیسرا فرض حج کا طواف الزیارت ہے اور اس کو

طواف زیارت - طواف افاضہ - طواف یوم النحر -
طواف مفروض - طواف رکن - طواف واجب کہتے ہیں

امام ابو حنیفہ

طواف زیارت دوسرا رکن حج کا ہے کہا سراج میں اور نام رکھا
جاتا ہے طواف زیارت اور طواف افاضہ اور طواف یوم النحر اور
طواف مفروض ردا مختار -

اور نام رکھا جاتا ہے طواف زیارت طواف رکن طحاوی -
طواف زیارت طواف الرکن طواف یوم النحر اذنی میں قاضی
طواف الواجب تا تارخانیہ - قاضی شہید

امام ابو حنیفہ	امام شافعی	امام احمد	و دیگر علماء
اول وقت طواف زیارت	وقت طواف زیارت	وقت طواف زیارت	وقت طواف زیارت
کہ طواف غرضانی ہے	نصف ثانی شب نہیں ہے	ایک روایت میں	میں سے چھوڑ دیا
دن نحر سے اور اخیر ہے	نحر کے ہے اور	مستفق با امام	اؤ کا اور نخل آیا
اؤ کا دوسرا دن ہے	اخیر وقت طواف	ابو حنیفہ	مکہ سے پس نہیں ہے
اخیر ایام شریف کے	زیارت کا محدود		دم اس پر نزدیک
پہلے اگر تاخیر کرے	نہیں ہے پس		مادی کے زید
طواف میں	جس وقت طواف		میں سے لازم ہے
تیسرے دن تک	کر لیا کافی ہوگا		اوس پر دم
ایام نسی سے			
لازم آجیگا اور پرم			
المعانی ابیدہ			

مکہ میں جا کر طواف زیارت کر کے کسی نہین ایام خرمین سے کہ نہین
 دن میں سات بار بلا رٹل اور سعی کے اگر پہلے اس طواف سے سعی کر چکا
 اور جو پہلے اسکے نہ کر چکا ہو تو رٹل اور سعی کرے اور طواف زیارت کا
 اول وقت بعد طلوع فجر یوم خمر کے ہے اور طواف یوم اول خمر میں افضل
 ہے اور مہند ہوتا ہے وقت طواف زیارت کا آخر عمر تک در مختار۔
 نہین صحیح ہے طواف زیارت پہلے طلوع فجر یوم خمر کے لباب رد المحتار
 وقت صحت طواف زیارت کا آخر عمر تک ہے پس اگر مر گیا پہلے کرنے
 طواف زیارت کے پس تحقیق ذکر کیا ہے بعض محشین نے شرح لباب
 قاضی محمد عبدے کہ وہ نقل کرتا ہے بحر عمیق سے کہ فقہانے کہا ہے
 کہ لازم ہے محرم کو وصیت ساتھ بدنہ کے اسلئے کہ آتا ہے عذر جانب
 اوسکی جبکا حق ہے اگرچہ ہوگا گنہگار ساتھ تاخیر کے انتہی رد المحتار
شرایط صحت طواف زیارت

اسلام ہے اور تقدیم احرام اور وقوف اور نیت اور لاتا اکثر طواف
 کا اور زمان اور وہ یوم خمر ہے اور ابعد اسکا اور مکان اور وہ مکہ و منی
 کعبہ داخل مسجد اور مونا محرم کا نفع اگرچہ محمول ہو پس نہین جائز ہے

نیابت طواف زیارت میں مگر واسطے بیہوش کے ۔

واجبات طواف زیارت

مشی ہے واسطے قادر کے مشی پر اور تیا من یعنی دہنی طرف سے طواف شروع کرنا اور تمام سات پیرون طواف کا اور طہارت حدیث سے اور ستر عورت اور کرنا اور سکایا مخرمین ۔

اور واجب ہے یہ کہ ہو طواف زیارت کھڑی چلنے اور اگر طواف زیارت کیا نصف ساقین فقط کو کھڑا کر کے یا لاد کے یا سوار سو کے یا سہمی کی اس طرح لازم آئیگا اور سپردم اور نخل آئیگا حامل یعنی لادو اور اپنے طواف سے جیسا کہ حرم کیا ہے ساتھ اسکے کمال وغیرہ نے اور کہا گیا ہے کہ نہیں باہر آئیگا طواف سے کہا بھر راتی میں نہ جو طواف کر لیا گیا لاد کے کافی ہو جائیگا وہ طواف حامل اور محمول دونوں سے برابر ہے کہ نیت کی ہو حامل نے طواف کی اپنی طرف سے اور محمول کی طرف سے یا نہ نیت کی ہو یا ہو حامل کے لئے طواف عمرہ کا اور محمول کے لئے طواف حج کا یا ہو عکس سکایا ہو حامل غیر محرم اور محمول اور من چیز سے کہ واجب کیا ہو اور سکایا ہو اسکے احرام نے اور کہا نہر الفائق میں اور خلا

منبر پر ہے ساتھ میں صورت کے کہ نہ قصد کیا ہو حامل نے محل محمول کا
 نیز اگر قصد کیا ہو چو اوس کو نہ واقع ہو گا اوس کے نفس سے یعنی قصد کیا ہو
 محل محمول کو فقط اسی پر جبکہ قصد کیا ہو گا اوس کو ساتھ قصد طواف
 اوس کے کے کافی ہو گا جیسا کہ دلالت کرتی ہے اور عبارت بھر کی
 جو ذکر کی گئی۔ اور منبر یہ مین ہے اور اگر طواف کیا مسکوس
 اس طرح کہ شروع کیا بائیں طرف کعبہ سے اور طواف کیا ایسے ہی ساتھ
 پہیری اعتبار ہو گا اوس کے طواف کا حق تحلیل مین اور لازم ہے اوپر
 اعادہ جب تک کہ مکہ مین ہے طحاوی اور ای پر ترتیب و میان
 طواف اور در میان رمی اور حلق کے پس سنت ہے اور نہیں ہے
 مفید طواف زیارت کے لئے اور نہیں ہے فوت ہونا طواف زیارت
 کے لئے پہلے مرنے سے اور نہیں کافی ہوتا ہے طواف زیارت کے
 بدل مگر جبکہ مر جاوے بعد وقفہ عرفہ کے اور وصیت کرنے سے ساتھ
 اتمام حج کے واجب ہوتا ہے بد نہ واسطے طواف زیارت کے کہ اور
 جائز ہو جاتا ہے حج اوس کا لباب رد المحتار
 ساتھ بار طواف کرنا بیان اچھل کا ہے اور جو نہیں کن جا پہیری مین و مختار

بیان اہم کا ہے یعنی بیان طواف کامل کا ہے کہ مشعل ہو رکن اور
 واجب پر اکا د کیا ہے صاحب و مختار نے اپنی اس اطلاع سے اس
 مسئلے کو نہ متوہم ہو کہ سات پہیری رکن ہیں جیسا کہ کہتے ہیں اور سکو
 ایہ ثلثہ یعنی مالک شافعی احمد اگرچہ موافقت کی ہے ایہ ثلثہ کی اہم
 نے بخٹا اور توہم مسئلے نہ کیا جاوے کہ رکن ہونا سات پہیر و بخاٹ
 مذہب سے پیش موافقت کیا جاوے اور سکی رد و المختار اگر پہلے اس
 سے سعی کر چکا ہے نہ کیا پہلے اس طواف سے رمل اور سعی کر چکا
 اشارہ کے لئے اس طرف کہ اگر ہو کہ سعی کی ہو پہلے اور نہ رمل کیا ہو
 نہ رمل کری اس طواف میں اس لئے کہ رمل نہیں شروع ہے مگر اس
 طواف میں کہ بعد اسکے سعی ہے جیسا کہ گذرا اور نہیں ہے سعی
 اس جگہ جیسا کہ عنایہ میں ہے اور ایسا ہی ہے لباب میں اور وی
 لباب میں ہے کہ استنباع پس ساقط ہے مطلقاً اس طواف میں انتہی
 برابر ہے کہ سعی کر چکا ہو پہلے یا نہ کر چکا ہو رد و المختار۔

اور اگر نہ کی ہو سعی پہلے کرے رمل اور سعی دونوں کو یعنی اور اگر نہ ہو
 کہ سعی کی ہو پہلے رمل کری اور سعی کرے اگرچہ رمل کر چکا ہو سنا

ای اسلئے کہ رمل اور سکا سابق بلا سعی کے غیر شروع ہے جیسا کہ جانا
قوس نے پس نہ اعتبار ہو گا اور سن رمل کا۔

تنبیہ کہا خیر رملی نے اور اگر نہ کیا ہو رمل اور سعی کو طواف قدوم
اور طواف زیارت میں کرے اور کو طواف صدر میں اسلئے کہ سعی
غیر موقت ہے جیسا کہ تصریح کریگا اور سکے جنایات میں اور تصریح کی ہے
فقہانے اسکی کہ رمل بعد طواف کے ہے کہ پیچھے اور سکے سعی ہے
پس ساتھ اسکے جانا جاتا ہے کہ لای رمل اور سعی کو صدر میں اگر پہلے
نہ کیا ہو اور نہین یا پاسہ مدینی اسکو صریح اگر چہ جانا گیا ہے طواف
قضا ہی رد المحتار کہا شربلانیہ میں کہ آگے بیان کر چکے ہیں ہم
کہ افضل تاخیر سعی ہے مابعد طواف افاضہ تک و ایسا ہی ہے رمل
تاکہ ہو جائیں دو تو تابع فرض کے نہ سنت کے جیسا کہ بحر میں ہے اور
پہلی بیان کر چکے ہیں ہم یہی کہ نہین اعتداد ہے ساتھ سعی کے بعد طواف
قدوم کے مگر یہ کہ ہو اشہر حج میں پس آگی رکھی جاوے اسکے لئے
کہ ادبہم ہے انتہی۔ کہتا ہونہین اور نہین اعتبار ہے سعی کا مگر بعد طواف
کامل کے پس اگر طواف قدوم کیا ہو حالت جنابت یا حالت حدث میں

اور رمل کیا ہو اور سین اور سی کی ہوا اسکی قولازم ہے اور سپر اعادہ
 رمل اور سی کا حدیث کی صورت میں لزوم اعادہ نہ پاتا ہے اور جنابت
 کی صورت میں لزوم اعادہ سی وجوہا ہے اور اعادہ رمل مستحب ہے
 باب رد المختار - اور حلال ہو جاتے ہیں محرم کی عورتیں بعد کن
 طواف میں سے اور رکن طواف میں سے چار پہیری ہیں یہ بھجرا
 میں ہے اور اگر نہ طواف کر گیا بالکل نہ طواف ہوئی اور سکھ عورتیں
 اگرچہ دراز ہو جاوے زمانہ اور گزر جائیں برسین یا جماع ایسا ہی
 سند یہ میں طحاوی رد المختار اور حلال ہونا عورتوں کا ساتھ طلاق باقی
 کے ہے یا ساتھ طواف کے اس لئے کہ حلق محلل ہے نہ طواف مگر
 موخر ہے عمل حلق کا عورت کے حق میں مابعد طواف تک پہر طواف
 کر لیا عمل کر لیا حلق عمل اپنا مانند طلاق حی کے کہ موخر ہوتا ہے
 عمل اسکا اہانت میں انقضای عدت تک بسبب حاجت کے
 طرف استدراک کے زلیمی بس نام رکھنا بعض کا طواف زیارت
 محلل دوسرا مجاز ہے باعتبار اسکے کہ شرط ہے رد المختار
 اگر طواف زیارت کیا پہلے حلق سے نہ حلال ہو گا اسکو کچھ پس اگر

کٹوایا ناخن کو مثلاً مہو کسی حیایت اس لئے کہ نہیں نکلتا ہے احرام سے
مگر ساتھ حلق کے درمختار۔

اگر تاخیر کی محرم نے طواف زیارت میں ایام نہیں ہوئے مگر وہ تحریمی ہوگا
تاخیر کرنا اور واجب ہوگا دم دینا بسبب ک واجب کے اور یہ کہ است
اور جو ب م تاخیر سے وقت اسکان کی ہے پس اگر ظاہر ہو ہی جائے
اگر قادر تہی چار پہیوں پر اور نہ کیا او نکو لازم آئیگا دم اور چونہ قادر تہی
چار پہیوں پر نہ لازم آئیگا دم اور رات میں ایام سحر کی ایام سحر میں سے
ہیں درمختار۔ اور مراودات رات کی ہر دن ایام سحر میں سے
وہ رات ہے کہ جو پچھلے دن کے آتی ہے وجود میں بخیسے شب ب م
عرفہ وہ شب ہے کہ پچھلے آسے یوم عرفہ سے وجود میں جموی کہتا ہوں
اور یہ علی اطلاع ظاہر ہے حق رمی میں اس لئے کہ محرم نے جنبہ رمی
کی ہو دشین ایام سحر میں سے رمی کرے اور سات میں جو آئی پچھلے
اس دن کے اور واقع ہوگی اور بخلاف اسکے کہ جب تاخیر کی ہو
رمی کی دوسرے دن تک تو وہ رمی دوسرے دن واقع ہوگی قضا
اور لازم آئیگا دم جیسا کہ قریب ہے کہ ذکر کرینگے ہم اس کو اور بھی

حق طواف میں پس مراورات سے راتین بیچ کی ہیں در میان
ایام خمر کے اسلئے کہ جب غروب ہو جاوے آفتاب تیسرے دن
خمر کا جو آخر ایام خمر ہے اور نہ طواف زیارت کیا ہو لازم آئیگا کہ
وہ جیسا کہ آئیگا سنا یا لیسن میں پس وہ رات جو انی ہے پیچھے
تیسرے دن کے نہیں ہے تالیع تیسرے دن کے حق طواف میں
اور جو وہ رات تالیع تیسرے دن کے ہوتی ہو تو جاتا طواف اس
رات میں اور بلازوم دم کے جیسا کہ رمی میں ہے رد المحتار
اور مکروہ تحریمی ہے بموجب تم تاخیر طواف زیارت کے اگرچہ ہو
بہم تاخیر یوم رابع تک کہ اخیر ایام تشریق ہے اور یہی صحیح ہے
ایسا ہی ہے غنایہ اور البیاح الطریق میں اور بعض حوشتی میں ہے
اور ساتھ اسکی فتویٰ دیا جاتا ہے اور یہی مذکور ہے مسعودی اور غنایہ
اور کافی اور بدائع وغیرہ میں برخلاف ہے اور سکے بلو ذکر کیا ہے
قدوری نے شرح مختصر کرنی میں کہ اخیر اسکا یعنی نہ مکروہ ہوئے طواف کا
اخیر ایام تشریق ہے اور تہجیت کے ہے اسکی کرانی نے اور صاحب منافع
اور تصنی نے شرح لباب -

تنبیہ

سراج میں ہے اور ایسا ہی ہے اگر تاخیر کی حلق کی ایام بحر سے لازم
ایکادم نزدیک ایجنیفہ کے اس لئے کہ حلق خاص ہے نزدیک
ایجنیفہ کے ساتھ زمان کے اور وہ ایام بحر میں اور ساتھ مکان کے
اور وہ حرم ہے زوال مختار

اگر قاذر ہے چار پہیروں پر یعنی اگر باقی تھا غروب آفتاب تک
تیسرے دن بحر کے اوسط وقت کہ اوہین چار پہیروں طواف
کی وسعت تھی اور ظاہر یہ ہے کہ شرط ہے اسکے ساتھ زمانہ اور
کہ وسعت رکھتا ہو اور تازہ کپڑوں اور غسل کا جموئی اور اوپر کیا
بحث جموی کے لائق شرط ہونا زمانہ قطع مسافت کا اگر ملوئی
گہر میں ط کہتا ہو نہیں اور ساتھ اخیر کے فیض کی ہے شرح لباب میں
یہ سب مفہوم ہے قول بحر سے ساتھ نقل کے محیط سے کہ جب بحر
عمودت حلیہ اخرا یا م بحر میں پس اگر ممکن ہو اسکو موافق کرنا
پہلے غروب اور نہ کیا پس لازم آگیا اوسطیروم سبب تاخیر کے
اور اگر نہ ممکن ہو اسکو چار پہیروں طواف کے پس نہیں لازم تھا

کچھ اور سپر انتہی اس لئے کہ امکان طواف نہیں ہوتا ہے مگر بعد
 غسل اور قطع مسافت کے اور بجزین ہے اور اگر حایضہ موی
 عورت بعد قادر ہوئے کے طواف پر پس اگر نہ طواف کیا بیان
 تک کہ گزر گیا وقت لازم آئیگا عورت پر دم اس لئے کہ عورت تقصیر
 کرنے والی ہے ساتھ تفریط اپنی کے انتہی یعنی بعد قادر ہونے کے
 چار پہرین پر زیادہ کیا باب میں پس قبول اور نکا نہیں ہے کچھ عورت
 پر نسبت تاخیر طواف کے بقید ہے ساتھ اس صورت کے حایضہ
 عورت ایسے وقت میں کہ نہ قادر ہو اگر طواف پر یا حایضہ ہو پہلے ایام
 خرنے اور نہ ظاہر ہو مگر بعد گزر جانے ایام خرنے کے لیکن ایجاب دم
 اور تصورات میں کہ حایضہ ہوئی ہو وقت طواف میں بعد قادر ہونے
 کے اور سپر شکل ہے اس لئے کہ نہیں لازم تھا اس کو طواف کرنا اول
 وقت میں نہ ایسا ظاہر ہو گا یہ اس صورت میں کہ جانتی ہو اپنی
 حیض کے وقت کو پہر تاخیر کرے طواف کی او سے تنبیہ نقل کیا
 بعض محشین نے منسک ابن امیر حاج سے اگر ارادہ کیا قافلہ سے
 جلسے پر اور نہیں ظاہر ہوئی ہے حایضہ پس فتویٰ طلب کیا حایضہ

نے ایسا طواف کرے یا نہ کرے کہا علمائے کہا جاسے اس سے نہیں
 حلال ہے تجکو داخل ہو نا مسجد کا اور اگر داخل ہوگی تو اور طواف
 گریگی تو گنہگار ہوگی تو اور صحیح ہوگا طواف تیسرا اور لازم ایسا
 تہمیر ذبح بدنہ کا اور یہ مسئلہ کثیر الوقوع ہے متحیر ہونے نہیں
 اس میں عورتیں انتہی رونا کھٹار

جبوقت فارغ ہووے طلق یا قصر سے جاوے مہنی سے مکہ میں اور
 طواف کرے سات دفعہ بیت اللہ کا اور ارادہ کرے اس طواف
 سے طواف افاضہ پہر پڑھے دو رکعت نماز باون جہیز ترون میں جو ذکر کیا
 ہے طواف قدوم میں مگر جس شخص نے سعی کی ہو وہیے حج کے
 لئے بعد طواف قدوم سے مفرد ہو وہی یا قارن نہیں ہے محتاج
 سعی کو بعد طواف افاضہ سے بالاتفاق اور نہ اصطلاح اور نہ رمل
 کرے برابر ہے کہ طواف قدوم میں رمل کیا ہو وے یا نہ کیا ہو وے
 اور اگر نہ کیا ہو وے طواف قدوم سے بعد رمل کرے اس طواف
 میں نزدیک غیر حبلیہ کے اور اصطلاح کرے نزدیک شافعیہ کے
 خلاف اور ایا مونس کے اور سعی کرے باتفاق بعد طواف افاضہ سے

اور جسے احرام کیا حج کی واسطے مکہ میں رمل کرے طواف افاضہ میں
 نزدیک تینوں یا چاروں کے غیر حبشیوں کے اور اعتدال سے کرے نزدیک
 شامیوں کے خلاف انوار یا ہونکے اور سنون ہے نزدیک حبشیوں کے
 اور شخص کی واسطے جو داخل ہووے مکہ میں قوف عرفات سے
 بعد سفر دہووی یا قارن یہ کہ طواف کرے طواف قدوم پہلے طواف
 افاضہ سے اور حایض عورت طواف نہ کرے بیت اللہ کا اور ممنوع
 طواف سے بالاتفاق اور اگر طواف کیا حایض نے بہنیں صحیح طواف
 اسکا اور لازم ہے اوپر قربانی نزدیک یا سوای حنفیوں کے اور نزدیک
 حنفیوں کے صحیح ہے طواف اسکا مگر لازم ہے اوپر قربانی کرنا بدعت کا
 اور بہنیں ہے صحیح سہمی حایض کے لیکن بارہ دیوے اور اسکا قربانی اگر
 تاخیر کیا عورت نے طواف کو ایام نحر سے طواف کیا ورنہ بعد
 حیض یا نفاس نہیں ہے لازم اوپر کوئی چیز اور اگر تاخیر کیا عورت نے
 طواف کو بلا عیاریا مرد نے بلا عذر کر دیا ہے اور لازم ہے اوپر
 قربانی تاخیر کے سبب اور نزدیک ابی یوسف اور محمد رحمہما کے نہیں ہے
 لازم اوپر کوئی چیز بسبب تاخیر کے اور یہی مذہب شافعیوں اور

حنبلیہ کا ہے اور کہا ابن حاجب مالکی نے جسوقت تاخیر کیا او نے
 طواف کو بعد آنے منی کے کتنی دن پس طواف کرے اور ہدیہ بھیجے
 اور مراد ایام سے باقی ایام ذی الحجہ میں اور مروی ہے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ فرمایا خباب نے جائی جسوقت حاجی ادا کرے
 اخیر طواف بیت اللہ کا پاک ہوتا ہے گناہوں نے جیسے دن ولادت
 شکم مادر سے اور جسوقت غار غہوروی حاجی جمیع مذکورات سے
 تحقیق ہوا حلال اور کے واسطے جمیع وہ چیز جو حرام تھی بالاتفاق اور
 اسباب تحلل نزدیک شافعیون اور حنبلیون کے رمی اور حلق اور طواف
 افاضہ منع اسی ہے مگر نہ کیا ہو سے قبل اسے سعی اگر کیا او نے دو
 چیزان میں چیز و سے یعنی رمی اور حلق یا رمی اور طواف یا طواف
 اور حلق حلال ہے اور کے لئے ما سوا رمی و طعی اور مقدمات و طعی
 اور عرقہ بخارج مہرمات عورتوں سے سوا ای اسکے کہ سب چیز حلال ہیں
 اور نزدیک حنفیوں کے حیثیت طعی کیا او نے حلال ہے اور کے لئے
 ہر شے مگر و طعی اور مقدمات و طعی اور جسوقت او نے کل طواف افاضہ
 کیا یا اکثر او کے حلال ہے اور کے لئے باقی چیز اور نزدیک مالکیوں کے

جس وقت رمی کیا اور ستے حجرہ عقبہ کے حلال ہے اور سکے لئے ماسوی
 نساہ اور صید اور رقبہ طواف افاضہ حلال ہوتا ہے نہ وہ دن ہی
 بشرطیکہ رمی اور حلق اور سننے کیا نہ ہو ورنہ از نماز تک صغیر بن جائے
افضلیت طواف

طواف افضل ہے وقوف سے اس لئے کہ طواف عبادہ مقصودہ سے
 اور اسی لئے تنفل کیا جاتا ہے ساتھ طواف کے نہ ساتھ وقوف کے بحر
 اور قول آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کا کہ الحج عرفہ یعنی حج وقوف
 عرفہ ہے منافی اس افضلیت کی نہیں ہے اس لئے کہ مراد یہ ہے
 کہ چنے پا یا وقوف کو پس تحقیق پایا حج کو بسبب متعین ہونے
 وقت وقوف عرفات کے بخلاف طواف طحاوی

سعی

امام شافعی

امام ابو حنیفہ

مستفی با امام احمد

سعی واجب ہے رکن نہیں اور ثاب

ہوتا ہے اور سکا دم

المعانی البدیہ

جائز ہے اور سکو کہ جسے احرام باندھا ہو

مکہ سے جب طواف کرے طواف

وداع کا وقت نکلنے کے طرف منی کے

یہ کہ سعی کرے درمیان صفا اور مروا کے

کافی ہے اور سکو۔ اور معتد یہ ہے

کہ نہیں کافی ہے اور سکو مگر نہیں کہ

کیا ہو ساتھ اور کے طواف قدم کا

اور اولی تاخیر ہے تاکہ لادے اور سکو

بچھڑے طواف زیارت کے

المعانی البدیہ

امام احمد	امام مالک	دیگر علماء
سسی ایک کنہ ہار کا جج میں نہیں نام ہو تا	ماشاء اللہ متفق با امام احمد اکثر علماء نہیں جائز ہے اور کون سے	نزدیک و جس واجب ہے اور سپر جو ترک کر ہی سہی کو
جج کو ساتھ لے کے اورین ثابت ہو تا ہے ایسکا نام	احرام باندھا ہوا ہے احمد کر مقدم کر ہی سہی کو	عمرہ المعانی البدیہ نزدیک عطا کی ایک روایت
المعانی البدیہ ایک روایت میں رد ہوا	در میان صفا اور مرد کے پہلے نکلنے سے طرف مٹی کے	دو روایتوں میں سے نہیں لازم آتا ہے مار کر سہی
میں سے سستی ہے واجب نہیں اس کے ترک	پہر اگر کیا ہو نہ کافی ہو گا یہ اور لازم آئیگا	کچھ اور روایت دوسری میں لازم آتا ہے ایسکا
وہ نہیں آتا ہے المعانی البدیہ	اور سپر اعادہ اور سوا اسکی نہیں کہ یہ جائز	نزدیک جس کے اگر یاد ہو احرام کے نکلنے کے تراعات
	ہے واسطے قادم کے المعانی البدیہ	کر ہی سہی اور اگر یاد ہو کے احرام سے نہیں لازم
		آتا ہے اور سپر کچھ المعانی البدیہ

امام ابو حنیفہ	امام شافعی	دیگر علماء
	<p>واجب کسی بیان صفا اور مروا کی شریعت صفا سے</p> <p>پہر پہنچنا جو عبادی مروتا تک نہ ہوگی یہی اصل ہے ابی بکر صریحاً</p> <p>شمار کی بجائے ایک سہمی</p> <p>جب منع کرے و اتونہ شمار</p> <p>ہوگا اس پیری کا -</p>	<p>نزدیک ابن جریر کے جب مروا کے صفا تک نہ پہنچے گا ایک شمار</p> <p>ابن جریر کا شافعیین میں سے</p> <p>نزدیک عطا کے ایک روایت میں</p> <p>روایتوں میں ہے کہ اگر چل</p>
<p>جب منع کرے کسی طواف پر</p> <p>تو عادیہ کرے اگر مکہ میں ہو</p>	<p>جب منع کرے کسی طواف پر</p> <p>نہ کافی ہوگا</p>	<p>ایسا کیا تو شمار ہو جائیگا</p> <p>المعانی البدیعیہ</p>
<p>اور اگر لوٹ گیا ہے</p> <p>اپنی شہر کو تو کافی ہے لیکن</p>	<p>المعانی البدیعیہ</p>	<p>نزدیک عطا کی اور بعض اصحاب</p> <p>حادث کے کافی ہو جائیگا</p>
<p>دم دینا اور سپر مقدم ہونا</p> <p>المعانی البدیعیہ</p>	<p>مسحوب کسی ناپیادہ پا</p> <p>اور چار پر ہے سوار ہو کر</p> <p>اور بدون عذر کے نہیں</p>	<p>المعانی البدیعیہ</p> <p>نزدیک عودہ بن الزبیر و عارضہ کے کہ</p> <p>سعی رہے اور نزدیک ابی ثور کی کافی</p>
	<p>المعانی البدیعیہ</p>	<p>نہوگی لازم ہوگا عادیہ کا اور سہمی</p> <p>المعانی البدیعیہ</p>

<p>و دیگر علماء</p>	<p>امام مالک</p>	<p>امام شافعی</p>
	<p>بن محمد سخی کرتا رہی و قطع کی ٹھاری مگر اس وقت کہ خوف ہو رہی خوف ہو جانماز کے وقت کا المعافی البیدیعہ</p>	<p>بسیبہ تمامت کہی جاوے نماز کے لئے اس حال میں کہ یہ سہمی میں ہو تو جا پر ہے او سکھ قطع کرنا سخی کا اور مشغول ہو جانماز میں اور جب رخ ہو نماز سے بنا کرے سخی کی جہانے کہ قطع کیا ہو او سکھ المعافی البیدیعہ مستحب ہے سخی کرنا حالت طہارت میں ہر اگر سخی کی ہو اس حال میں کہ محدث ہو ساقی ہوگی المعافی البیدیعہ</p>

نیز یہ کہ سخی نہیں جائز ہے
 سخی مگر ساتھ طہارت کے
 المعافی البیدیعہ

اور لوٹ آئی طرف حجر کی اگر ارادہ رکھتا ہو سعی کا اور استلام کر
 حجر کا اور تکبیر کہے اور تہلیل کہے اور نکلے باب الصفا سے سعی کی لئے
 اور یہ مندوب ہے درمختار اور لوٹ آئے طرف حجر کی اگر ارادہ
 رکھتا ہو سعی کا یہ مفید اسکا ہے کہ لوٹ آنا طرف حجر کی سوا اسکے
 نہیں کہ مستحب ہے اس کے لئے کہ ارادہ رکھتا ہو سعی کا یا نہ اس کے اور
 جو نہیں نہ ارادہ رکھتا ہو سعی کا نہ لوٹی بعد رکعتین طواف کے طرف حجر
 کے جیسا کہ بحر وغیرہ میں ہے اور ایسا ہی رمل اور اضطباع تابع
 میں اسطے طواف کے کہ بعد اس طواف کے سعی ہو جیسا کہ پہلے
 بیان کر چکے ہیں ہم اسکو اور اشارہ کیا ہے طرف اسکی جو نہر میں
 ہے کہ سعی بعد طواف قدوم کے رخصت ہے بسبب مشغول ہونے
 محرم کے دن نحر کے ساتھ طواف فرض اور نحر اور رمی کے اور
 جو نہیں پس افضل تاخیر سعی کی ہے مابعد طواف فرضی تک اس لئے کہ
 سعی واجب ہے پس گردانا اسکا تابع فرض کے اولی ہے ایسا ہی
 ہے تحفہ وغیرہ میں انتہی لیکن کر کیا ہے لباب میں خلاف بیج فضیلت
 کے پہر کہا اور خلاف غیر قارن میں ہے اور امی پر قارن میں اسطے

کارن کے تقدیم سہی کی ہے یا بخون ہے انتہی اور اشارہ کیا ہے
 اس طرف کہ سہی اور طواف کے ہے اور اگر یہاں کری سہی کو طواف
 سے ایادہ کری سہی کا مسئلہ کہ سہی تابع ہے طواف کے اور
 تہیج کی ہے محیط میں آسکتے کہ تقدیم طواف کی شرط ہے واسطے
 صحت سہی کے اور ساتھ او کے جانا گیا کہ تاخیر سہی کی واجب ہے
 اور اس طرف کہ نہیں واجب ہے سہی بعد طواف کے فوراً اور سنت
 اتالی سہی کا ہے ساتھ طواف کے بھر پور اگر تاخیر کی سہی کی
 سبب کسی عذر کے یا اس لئے کہ آرام کے تعب اور بہکاؤٹ طواف
 کے پس نہیں ہے ورنہ اور اگر تاخیر کی سہی کی بدوین عذر کے اور
 نہ استراحت کے لئے پس تحقیق ساریت کی اور نہیں لازم آتا ہے
 اوپر کچھ باب رویہ کجمازیہ اور نکلے واسطے سہی کے اس
 حال میں کہ اس پر سبب ہو یا بھائی سے اور یہ مذکور کیا گیا ہے
 سراج میں اور تہستانی میں عہد ہے اور بحر میں ہے کہ مغیر ہے
 نکلنے میں جس دروازہ سے کہ ہو اس لئے کہ مقصود حاصل ہو تا ہے
 ساتھ اس کے اور سوا اسکے نہیں کہ نکلے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

باب نبی مخروم سے جو سعی ہے اب ساتھ باب صفا کے اسلئے کہ باب
 صفا قریب تر دروازہ نکلا ہے طرف صفا کی پس ہوگا نکلنا یا صفا
 اتفاقاً۔ قصدا پس ہوگا نکلنا باب صفا سے سنت اور کلام صفت
 میں اشارہ ہے طرف تراخی سعی کے طواف سے پس اگر سعی کی ہو
 پہ طواف کیا ہو عادیہ کرے اسلئے کہ سعی تابع ہے اور نہیں جائز
 تقسیم تابع کی اصل پر اور تصریح کی ہے محیط میں اسکے کہ تقدم
 طواف شرط ہے واسطے صحت سعی کے اور سعی نہیں واجب ہے
 بن طواف کے فوراً بلکہ اگر لاوی سعی کہ اگرچہ بعد زمان طویل کے
 مومنین لازم آتا ہے کچھ اس پر لیکن اتصال سنت سے مانند طہارت
 کی طواف میں پس صحیح ہے سعی حاصل اور جنب کے اور افضل
 ہے واسطے حاجی کے سعی کرنا بعد طواف قدوم کے اسلئے کہ سعی
 واجب نہیں لاتی ہے یہ کہ ہو تابع واسطے سنت کے بلکہ تاخیر کری
 سعی کے طواف زیارت تک تاکہ ہو واجب تابع واسطے فرض کے
 لیکن علمائے رخصت وہی ہے لانی سعی کی پیچھے طواف قدوم کے
 واسطے تخفیف کو کہ کلی بیب مشغول ہونے کو نہ کے ساتھ خر و مار اور

زمی گئے اور یہ خاص ہے آفاقی کئے گئے اس لئے کہ یہی نہیں ملو گے
 اسی طواف قدوم طحاوی اور جڑ ہے صفایا و سچکھ کہ دکھائی
 دے کعبہ باب صفا سے اور استقبال کری خانہ کعبہ کا اور تکبیر کے
 اور تہلیل کہے اور درود بھیجے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ساتھ آواز
 بلند کے قانیہ اور اوٹھا دے دونوں ہاتھوں کو طرف آسمان کے
 اور دعا کرے واسطے ختم کرے اپنی کے عبادت کو جو چاہی گئے
 کہ محمد رحمۃ اللہ نے نہیں معین کیا ہے کسی دعا کو اس لئے کہ تعین کیا
 ہے وقت ملک اور اگر ترک کرے ساتھ مائور کے پس حسن ہے و عطا
 صفا لغت میں حجر ابس یعنی نرم اور صاف ہے اور صفا اور مرد
 دو پہاڑ معروف ہیں مکہ میں کہا صاحب کشف نے تھا صفا پر ایک
 صخرہ کہ نام اسکا اساف تھا اور تھا مروا پر اور ایک صخرہ کہ نام اسکا
 نابہ تھا روایت کیا گیا ہے کہ اساف اور نابہ مرد اور عورت تھی کہ
 زنا کیا تھا انہوں نے کعبہ میں پس مسخ ہو کر پتھر ہو گئے پس کہی
 صفا اور مروا پر تا کہ عبرت ہو ساتھ ان دونوں کے پس جب دراز
 ہوئی اسکو ایک مدت پوچی گئے وہ دونوں طحاوی ۔

یہ چڑھنا یعنی صفا پر اور جوار کے بعد مذکور ہے سنت ہے پس
 مکروہ ہے کہ نہ چڑھے صفا اور مردار پر بحر محیطا سے یعنی جگر ریشی ہو
 بخلاف راکب کے جیسا کہ شرح مرشدی میں ہے اور جائزہ تحقیق
 بہت درجے صفا کے دفن ہو گئے نہیں شیخ زمین کے ساتھ اپنی
 اپنی کے یہاں تاک کہ جو کھڑا ہو پہلے درجہ پر اوس کے درجات موجودہ
 میں سے ممکن ہے اور نکودیکھنا خانہ کعبہ کا پس نہیں حاجت ہے
 طرہ چڑھنی کی اور جو کرتے ہیں اوس کو بعض اہل بدعت اور جاہل
 چڑھنا یہاں تاک کہ اشتیاق کرتے ہیں ساتھ دیوار کے پس خلاف
 طریقہ اہل سنت و جماعت کی شرح لباب رد المحتار —
 اور صفا پر چڑھ کی تکبیر کہی لباب میں ہے پس حمد کری اللہ تعالیٰ
 کی اور ثنا کہے خدا کی اور تکبیر کہے تین بار اور تہلیل کہے اور
 درود بھیجے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر پھر دعا کرے واسطے مسلمانوں کے
 اور واسطے نفس اپنی کے ساتھ جس دعا کے کہ چاہے اور مکر کرے
 ذکر ساتھ تکبیر کے تین بار اور طویل کرے کہڑا رہنا صفا پر انتہی امی
 پڑھنے ایک سورہ کے مفصل میں سے جیسا کہ شرح لباب میں ہے عمدۃ المسائل

صاحب ہدایہ سے رد المحتار

محیط میں تقدیم حوالہ اور صلوات علی النبی کے تہلیل اور تکبیر سے طحاوی
ساتھ آواز بلند کے اقتدار کیا ہے خانیہ میں ذکر تکبیر اور تہلیل پر آواز
کہا بلند کرے اپنی آواز کو ساتھ تکبیر اور تہلیل کے انتہی اور اسی صلوات
نبی صلعم پر پس تحقیق آگے بیان کر چکے ہیں ہم دعائی تلبیہ میں کہ
پست کرے آواز اپنی کو ساتھ صلوات کے پس محتمل ہے کہ ہوتا
اسجگہ اوسط سطح تنبیہ لباب میں ہے آواز تلبیہ کہے ہی میں حج
کرنیوالانہ عمرہ کرنیوالا اور زیادہ کہا شارج لباب سننے اور نہیں ہے
اضطباع سعی میں مطلقاً نزدیک ہماری جیسا کہ تحقیق کی ہے ہم نے
اسکی ایک رسالہ میں برخلاف شافعیہ کے کہ آواز کے نزدیک سعی میں
بھی اضطباع ہے۔ رد المحتار

امام شافعی

اضطباع کرے سہی میں

اضطباع یعنی چادر کو دائیں طرف کے

بغل سے نکال کر دونوں پلو اوپر کے

بائیں طرف کے منہ پر ڈال لینا

سنت ہے۔

عل اور اضطباع سنت ہے

المعانی البدیعیہ

اور یہاں سے دونوں ہاتھ نکال کر موازی

دونوں ہونڈھوں کے جیسا کہ شرح ملتقی

میں ہے طرف آسمان کی دعا

عفت میں اور دعا ہی رست میں

پس گردانے پشت ہاتھوں کی جانب

صدر کی گویا کہ دفع کرتا ہے ہلاکو

اپنی آپ سے کہا ہے اسکو دو رکعت

طحاوی سے۔

کہا شراح میں اور سوا اسکے نہیں

کہ ذکر کیا دعا کو سجدہ اور نہ ذکر کیا

دعا کو نزدیک استلام حجر کے کہ استلام

حالت ابتدا ہی عبادت میں

ہے اور یہ حالت ختم عبادت کی ہے

اس لئے کہ ختم طواف کا ساتھ سہی کہ ہے

اور دعا موقوف ہے وقت فراغت کے

عبادت سے نزدیک ابتدائی عبادت کے جیسا کہ نازمین
 ہے انتہی اور اس میں یہ ہے کہ یہ ابتدائی سہی ہے نہ ختم ملو
 مگر یہ کہا جائے کہ سہی سوا اسکے نہیں کہ تحقیق ہوتی ہے وقت
 اور نئے کے صفا سے ای پرچر ہا صفا پر پس تحقیق متحقق ہو
 نزدیک اس کے ختم ملوان کا واسطے قصد محرم کے انتقال کا اس
 طرف عبادت دوسری کے کہ تلج ہے اس کے رد المحتار

اس لئے کہ تعین لیجاتی ہے وقت قلب کو یعنی بسبب حفظ ہونے
 دعا کے جاری ہو جاتی ہے دعا زبان پر بدو من حضور قلب کے اور
 یہ برخلاف دعا کے ہے نازمین اس لئے کہ سزاوار ہے دعا نازمین
 ساتھ اس کے کہ یاد ہو تاکہ نہ جاری ہو نازی کی زبان پر جو مشاہدہ
 کلام ناس کے پس فاسد ہو جاوے نماز اس کی جیسا کہ نقل کیا
 اسکو طحاوی نے ذلوالو الجہ ہے رد المحتار

ذلوالو الجہ میں فصل قرأت مصلیٰ میں ہے کہ سزاوار ہے دعا کرنا
 نازمین ساتھ دعا محظوظ کے نہ ساتھ اس دعا کے کہ حاضر ہو جاو
 اسکو اس لئے کہ خوف ہے یہ کہ جاری ہو جاوے اس کی زبان پر جو

مشابہہ ہے کلام ناس کے پس فاسد ہو جائے نماز اوستی اور
ای پر غیر نماز میں پس سزاوار یہ ہے کہ دعا کری ساتھ اس چیز
کے کہ حاضر ہو جائی او سکوا در بند یاد کری دعا کو اسلئے کہ حفظ دعا کا مانع
ہوتا ہے رقت سے طحطاوی اور تبرک کرنا ساتھ مانع کے بجگہ
یعنی صفا پر اور اور جگہ مناسک حج میں اور تحقیق ذکر کیا ہے یعنی مانع
کو اپنی رسالہ یقینہ المناسک فی ادعیہ المناسک میں رد احتما
پہر جائی طرف مرد کی اوس حال میں کہ سعی کر نیوالا ہو در میان
سیلین ان خصوص کے کہ بنی ہوئی میں دیوار مسجد میں اور کری مرد پر جو
کیا ہے صفا پر کری ایسا ہی ساتھ بار شروع کرے ساتھ صفا کے
اور ختم کری شوط سابع کو ساتھ مردہ کے پس اگر شروع کیا ساتھ مردہ کے
نہ اعتبار ہو گا پیرے پہلے کا اور یہی اصح ہے اور مندوب ہے سعی
کا ساتھ دو رکعت کے سعی میں مانند ختم طواف کی پہر ہے مکہ میں
احرام باند ہے حج کا اور نہیں جائز ہے صبح حج کا ساتھ عمرہ کے
نزدیک ہمارے اور طواف کیا کرے خانہ کعبہ کا پیادہ یا بدون اللہ
سعی کی اور یہ طواف کرنا افضل ہے نماز نفل سے واسطے آفاقی کے

اور نماز نافلہ افضل ہے طواف سے واسطے کی کے اور بحرین ہے
 کہ سزاوار ہے عقیدہ ہوئے نماز نقل کی افضل طواف سے کی کے لئے
 لسا تہ زمان موسم کے اور جو نہیں پس طواف افضل ہے نماز سے مطلقاً ^{منحاً}
 کہا بابت این پہر اور سے صفا سے طرف مردہ کے اور حال میں
 کہ کسی کر نیوالا ذکر کرنے والا ہو پیدا دیا آہستہ یہاں تک کہ جب
 نزدیک اس میں میل کے جو متعلق ہے مسجد کے کوئی میں کہا گیا ہے
 ساتھ مانند چہ گز کی ہے سعی کرنے سعی شدید بطن اوی میں یہاں
 تک کہ گزر جائے میلین سے پہر چلے بآہستگی یہاں تک کہ آئی
 مردہ میں اور سبب ہے یہ کہ ہو سعی دریاں میلین کے فرق رمل کے
 کتر عد یعنی دو ٹوٹنے سے اور یہ سعی ہر پہری میں ہے بخلاف رمل
 کے طواف میں کہ خاص ہے ساتھ تین پہریوں پہلے کے برخلاف
 اوس کے کہ گردانا ہے اوسنے سعی کو مانند رمل کی پس اگر ترک کیا
 سعی کو یا دڑا ساری سعی میں پس تحقیق سارت کی اور نہیں لازم
 آتا ہے کچھ و سپر اور اگر عاجز ہوا وی صبر کرے یہاں تک کہ
 پامی فرجہ اور جو نہیں شبیہ کری ساتھ سعی کر نیوالے کے احیاء

میں اور اگر سواری دا بہ پر حرکت دے داپہ کو بدون اسکے
 کہ ایذا دی کسیکو انتہی اور قول ادسکا ساتھ ہا نہ چہ ذراع کی کہا
 شارح باب نے یہ منسوب ہے طرف شافعی کے اور ذکر کیا گیا ہے
 یہی بعض مناسک ہماری اصحاب میں انتہی کہتا ہوں ہیں اور
 نقل کیا ہے اسکو معراج میں شرح ذخیرہ سے اور کہا میل تھا
 پشت راہ پر اوس موضع میں کہ ابتدا کیجاتی ہے اوس سے
 سہمی کی پس تھا کہ ڈھاتا تھا اسکو میل پس اوٹھایا اسکو طرف
 اعلیٰ کن مسجد کے اور اسی لئے نام رکھا گیا ہے معلیٰ پس واقع ہوا
 متاخر ابتدا ہی سہمی سے ساتھ چہ گز کے اسلئے کہ نہ تھی کوئی جگہ
 لائق تر اس کے اور میل دوسرا متصل ہے ساتھ دارعباس کے
 انتہی اور نقل کیا ہے اسکو شربلایہ میں بھی اور قرار کیا ہے
 اسکا اور نقل کیا ہے اسکو بعض محشین نے منسک بن العجمی اور
 طرابلسی و ربیع حقیق وغیرہم سے کہتا ہوں غین اور نہیں ہے منافی
 اسکی قول متون کا اوس حال میں کہ سہمی کرنے والا ہود میان میل کے
 اسلئے کہ یہ باعتبار اصل کے ہے رد المحتار اور چر ہے مردہ پر

یعنی باعتبار پہلے زمانہ کی اسے پر آب پس جو کثرا مہود جانی
 بلکہ اسکی زمین پر صادق آتا ہے اوپر کہ چڑا مروہ شرح باب
 اور کری جو کیا ہے صفا پر یعنی استقبال اسطرح کہ میل کرے دہنی
 طرف تھوڑا سا میل تاکہ متوجہ ہو طرف خانہ کعبہ کی اور چہنہیں پس
 خانہ کعبہ کو پہنچن ظاہر ہوتا ہے آجکے دن بسبب محجوب ہونے
 اوسکے کے ساتھ عمارت کے اور نگہبیر اور ذکر اور دعا تکمل سلوات
 اور ثنا پر شرح لباب رد المحتار

شروع کرے ساتھ صفا کے امین اشارہ ہے اس طرف کہ جانا
 مروہ تک ایک پہیرا ہے اور لوٹنا مروہ سے صفا تک دوسرا
 پہیرا ہے اور یہی صحیح اور کہا طحاوی نے کہ جانا صفا سے
 مروہ تک اور لوٹ آنا مروہ سے صفا تک ایک پہیرا ہے مانند طواف
 کے اسلئے کہ طواف حجر سے حجر تک ایک پہیرا ہے اور تمام احکام
 فتح القابیر وغیرہ میں ہے رد المحتار

ظاہر مذہب یہ ہے کہ ہر ایک جانی سے مروہ تک اور آنے سے
 مروہ سے صفا تک پہیرا ہے یعنی ایک پہیرا جانا ہے مروہ تک اور

دوسرا پہیر آنا ہے مروہ سے صفا تک اور نزدیک طحاوی کے نہیں
 پس کہا گیا ہے کہ نو شمار وہ سے صفا تک نہیں معتبر ہے پہیری
 میں بلکہ واسطے حاصل کرنے دوسرے پہیری کے ہے اور مقتضی
 ہیں بعض عبارات اسکو کہ ایک پہیر اصفا سے صفا تک ہے فتح القدیر
 جب مسجد سے طرف صفا کی نکلے وقت نکلنے کے پہلے بایان پاؤں
 مسجد سے نکالی اور یہ دعا پڑھے بِسْمِ اللّٰهِ السَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ
 صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم اَللّٰہُمَّ اغْفِرْ لِيْ ذُنُوْبِيْ وَافْتَحْ لِيْ اَبْوَابَ رَحْمَتِكَ
 وَادْخُلْنِيْ فِيْہَا اَعِزَّنِيْ مِنَ الشَّيْطَانِ فَتَحَ الْقَدِيْرِ اور دعا بانورین سے
 اور وقت کہ صفا پر مستقبل قبلہ دیکھنے والا خانہ کعبہ کا سو یہہ ہے
 لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہُ لَا تُعْبَدُ اِلَّا اَیَّاهُ مُخْلِصِيْنَ لَہُ الدِّیْنِ وَتُذَكِّرُہُ الْکَافِرِیْنَ
 فَتَحَ الْقَدِيْرِ اور وقت اوڑھنے کے صفا سے یہہ دعا پڑھے اَللّٰہُمَّ
 اَسْتَعِیْزُ بِبَیْکَ وَتَوَقَّیْ عَلٰی مَلَّتِہُ وَاَعِزَّنِيْ مِنْ مَضَلَاتِ الْفِتَنِ
 بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِیْنَ پھر جب پہونچے بطن اودای میں
 درمیان سلین اخضرین کے یہہ دعا پڑھے رَبِّ اغْفِرْ وَاَرْحَمْ تَجَاوَزْ
 عَمَّا تَعْلَمُ وَاَنْتَ اَنْتَ الْاَعَزُّ الْاَكْرَمُ فَتَحَ الْقَدِيْرِ واجب ہے

ہدایت سہی کے جو درمیان صفا اور مردہ کے کیجاتی ہے صفا ہے اور
 اگر شروع کیا ہو سہی کو ساتھ مردہ کے تو نہ اعتبار ہوگا اور سکا پہلے پہر ہے
 میں اصح میں درمختار — متقابل اصح کا وہ ہے جو کہا ہے کرانی نے
 کہ اعتبار ادا سکا ہے لیکن مکروہ ہے بسبب ترک سنت کے اور جب
 سہے اعادہ اوس پہیری کا تا کہ سو بدعت بروجہ سنت اور چلا ہے
 لباب میں اس پر کہ بدعت سہی کے صفا سے شرط ہے واسطے صحت
 سہی کے پس نہ اعتبار ہونا اور سکا پہلے پہر میں شروع اس پر ہے
 اور اوپر قول کے ساتھ وجوب میں بدعت کے اسلئے کہ مراد ساتھ
 عدم اعتبار کے لزوم اعادہ ہے یا لزوم جزا پر تقدیر عدم اعادہ
 اور سو اسی اسکے نہیں کہ فرق اس راہ سے ہے کہ جب نہ اعادہ
 کر لگا شو طاول کو لازم آئیگی اوپر جزا بسبب ترک سہی کے
 بر قول شرطیت اسلئے کہ نہیں ہے صحت مشروط کی بدولت اس کے
 شرط کے اور بسبب ترک شو طاول کے بر قول وجوب کے کہ قوا
 اعدل مختار میں حیت الدلیل ہے جیسا کہ شرح لباب میں ہے اور کہیں
 کہا جاتا ہے کہ جبکہ نہ اعتبار کیا جائیگا ساتھ اول کے حاصل ہوگی بدعت

ساتھ صفائے کے ساتھ ثانی کے پس تحقیق پائی جائیگی شرط اور نہ مقصود
 ہوگا ترک اور سکا اور سب اویس کے نہیں کہ ہوگا تارک واسطے آخر الا
 کے مگر جبکہ اعادہ کر لے اول کا اور ہونا اسکا شرط منافی وجوب
 نہیں ہے اس لئے کہ نہیں لازم آتا ہے ہونے ایک چیز سے
 شرط واسطے دوسری چیز کے کہ موقوف ہے اور سہ صحت اسکے
 یہ کہ ہو وہ چیز فرض جیسا کہ پہلے لکھ چکے ہیں ہم اسکو خلق میں
 بر خلاف اسکے کہ سمجھا ہے اسکو شرح لباب میں بیان

خلق میں اور اگر ہو فرض لازم آئیگی فرضیت سعی کی یا فرضیت
 بعض سعی کے اور وجوب باقی سعی کا باوجودیکہ سعی ساری ذات
 ہے جبر کیجاتی ہے ساتھ دم کے اور اسوقت میں متعین ہوگا قول
 ساتھ وجوب کے اسواسطے کہ نہیں ثمرہ ظاہر ہوتا ہے اور قول کے
 ساتھ شرطیت کے جیسا کہ نص کیا ہے اسکو منک کبیر میں اگرچہ
 غریب جانا ہے اسکو قاری نے شرح لباب میں اور اللہ تعالیٰ
 واناتر ہے ساتھ صورت کے رد المختار

اور جو خلق میں پہلے ہو چکا ہے وہ یہ ہے کہ خلق یا تقصیر کے وجوب

ہونے میں یہ ہے کہ یہ شرط ہے واسطے نکلنے کے احرام سے
 اور شرط نہیں ہوتی ہے مگر فرض اور جواب یا ہے اسکا شرح باب
 اسطرح کہ وجوب اسکا حیثیت اسکی ایقاع سے ہے وقت شروع میں
 اور وقت شروع مابعد رمی کے حج میں اور بعد سعی کے عمرہ میں ہے
 کہتا ہوں نہیں اور اس میں یہ ہے کہ یہ واجب دوسرا ہے قریب ہے
 کہ آئیگا پس احسن جواب یہ ہے کہ نہیں لازم آتا ہے موقوف
 ہونے خروج کے احرام سے حلق یا تقصیر پر یہ کہ ہو حلق یا تقصیر
 فرض قطعی پس کہی ہوتا ہے واجب ماننا موقوف ہونے خروج
 کی نماز سے کہ واجب ہے اور پر واجب سلام کے قائل کر بہرہ دیگر
 فتح القاری میں کہ حلق نزدیک شافعی کے غیر واجب ہے اور وہ
 نزدیک ہمارے واجب ہے اسلئے کہ تحلل واجب نہیں ہوتا ہے
 مگر ساتھ حلق کے پہر کہا بعد کچھ کلام کے جزا سکے کہ یہ تاویل نطنے
 ہے پس ثابت ہوگا ساتھ اس کے وجوب قطع رد اختیار پہلے محیط
 مذکور ہوا کہ تقدیم طواف شرط سعی کی ہے پس تبین سے کہا ہے
 کہستانی نے کہ اگر حایضہ ہو عورت قبل احرام کے غسل کرے اور

احرام باندہ ہے اور حاضر ہو سب ناسک میں مگر طواف اور سعی
 میں انتہی اس لئے کہ سعی بدون طواف کے غیر صحیح ہے روایت
 اور روایت سے ختم سعی کا ساتھ دو رکعت کے سعی میں ذکر کیا ہے
 اسکو خانیہ وغیرہ میں مانند ختم طواف کے تاکہ ہو جائے ختم سعی کا
 مانند ختم طواف کے جیسا کہ مبدء طواف اور سعی دونوں کا ساتھ
 استلام کے ہے کہا فتح القدر میں اور نہیں حاجت ہے طرف
 اس قیاس کی اس لئے کہ اس میں نص ہے اور وہ جو روایت کیا ہے
 مطلب بن ابی وداعہ نے کہا مطلب نے دیکھا میں نے رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم کو جبوقت کہ فارغ ہوتی سعی سے آنے پہان تک کہ جب
 محاذی ہوتے رکن کے پس پڑتے دو رکعت حاشیہ طواف میں
 اس حال میں کہ نہ تہادریان اسکے اور طائفین کے کوئی روایت
 کیا اسکو احمد اور ابن ماجہ اور ابن حبان نے اور کہا ابن حبان نے
 اپنی روایت میں دیکھا میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ پڑتے
 تھے محاذی رکن اسود کے اور مرد اور عورتیں گذرتی تھیں روبرو
 اسکے کے نہ تہادریان اسکے اور درمیان آپکے سرہ اور تمام

فتح القدیر میں ہے تنبیہ کہا علامہ قطب الدین نے اپنی مناسک
 میں دیکھا میں نے بخط بعض تلامذہ کمال الدین ابن الہمام کے پنج حاشیہ
 فتح القدیر کے جبکہ پڑ ہے مسجد الاحرام میں سزاوار یہ ہے کہ
 نہ منع کرے مرد و کریم والی کو بسبب اس حدیث کے اور یہ معمول ہے
 طائفین پڑ سکے کہ طواف ایک قسم کی نماز ہے پس ہوگا جیسے کہ
 ہون صغیر نماز یونکی آگے نماز پڑھنے والے کے انتہی اور کہا
 بہر دیکھا میں نے بحر عمیق میں کہ حکایت کیا ہے عزالدین ابن جواد نے
 مشکلات آثار الحادی سننے کہ گزنا سا منے نماز پڑھنے والے کے
 پنج حضرت کعبہ کے جائز ہے کہتا ہوں نہیں اور یہ فرع غریب ہے
 پس چاہئے کہ یاد رکھا جائے رد المحتار

جسوقت فارغ ہووے دونوں کعت طواف سے اور ارادۃ
 کرے خروج طرف سعی کے پس سنت یہ ہے کہ بوسے ٹھٹھ
 حجر اسود کے اور بوسہ دیوے اور سکو نہ پڑھنے اور سطوت کو جو
 زمانہ روا رہے صفا کا با اتفاق چاروں اماموں کے
 اور ایسی ہی کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اور سب سے کہ پہلے کہ

وقت نکلنے کے مسجد سے پیر بایان اور کچے نزدیک نکلنے کے
 اسی بار خدایا کہو لو میری واسطے دروازی مہربانی اپنی کے وقت
 پہنچے طرف جل صفا کی چڑھنے اور پیر اگر اور سے ہو سکے
 اور لگا دے قدم اپنے کو منتہا سے جل صفا پر اگر پیادہ ہو سکے
 اور اگر سوار ہووے چڑھا دے سواری اپنی کو تاکہ رکے سوار
 ہو سکے کہ اپنی کو اوپر چوٹی جل صفا کے یہاں تک کہ باقی دھڑ
 باندی کی جانب کو سی ناف پہراو مری صفا سے اور چلے
 طرف مروہ کی جس راستہ میں لوگ سعی کرتے ہوں اور وہ بطن
 میل ہے جس وقت پہنچ جاوے طرف چوٹی جل مروہ کے سوار
 ہو یا پیادہ اور لگا دے قدم اپنے یا قدم سواری کہ لگجاوے
 ہو سکے چوٹی جل مروہ پر پس کامل کیا او سے ایک قدم سعی پہر لوٹے
 طرف جل صفا کی اور پہنچے او سکے چوٹی تک پیادہ ہووے
 یا سوار تحقیق تمام کیا او سے دو سعی کو پہر لوٹے طرف مروہ کے
 یہاں تک جو پہنچے او سکے چوٹی تک تحقیق کامل کیا او سے تین
 سعی کو پہر لوٹے طرف جل صفا کی پہر صفا سے طرف مروہ کے

پہلے فرمودہ سے اللہ تعالیٰ کی بیعت دفعہ تک اور ختم کرے سہی کو
 مروا پر اور نہ ہو وہی وہ سہی طواف قدوم اور افاضہ اور عمرہ سے
 بہت پیچھے اور سہوتا ہے جائز پیچھے دخول شوال سے سہی اور سکو
 باتفاق چاروں اماموں کے مگر حنفیوں کے نزدیک شرط واسطے صحیح ہونے
 سہی کے یہ بیعت ہے کہ ہو وہی طواف وہ طواف اور سہتا ہے
 کہ متوجہ نہ ہو یہ بیعت اللہ کی طرف صفا و مروا پر باتفاق چاروں
 اماموں کے اور اوٹھاوی ہاتھ واسطے دعا کے نزدیک غیر بالکلین
 کے اور پڑھتے ذکر ون دعاؤں سے جواب سکو پس نہ ہو وہی
 اور پھر یہ ہے کہ پڑھتے وہ دعا جو صحیح ہو وہی رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم اور تحقیق ثابت ہوا ہے رسول اللہ صلی علیہ وسلم سے کہ جبوقت
 پڑھتے رسول اللہ صلی علیہ وسلم پر یہاں تک کہ دیکھا رسول اللہ نے
 بیعت اللہ کو پس متوجہ ہو گئے بیعت اللہ کی طرف اور توجہ
 اور تکبیر کی اللہ کو اور فرمایا لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لہ الملک
 ولہ الحمد وہو علی کل شئی قدير لا الہ الا اللہ الخبز وحدہ ونصر عبدہ ونصر
 الاجزابت حدیثین معہ دیگر اللہ نہا نہیں شریک اور سکا اور ملک اور تعریف خاص

جو علی علیہ السلام کی حالتی حدیث البرکت

اوسکے واسطے ہے اور وہ ہر شے پر قادر نہیں ہے معبود مگر اللہ
 تنہا اور پورہ کیا وعدہ اپنی کو اور مدد دی بندہ اپنے کو اور شکستیا
 اذرا ب کو در حالت تنہا ہی پہرہ عار پڑھی اور کہی یہ دعا میں دفعہ
 پہر کری مرد پر وہ جو کیا اوسنے صفا پر اور مروی ہے کہ دعا
 قبول ہوتی ہے صفا اور مروہ پر اور سعی میں اور مذہب شافعیوں کا
 یہ ہے کہ مستحب نہی چلی موافق عادت اپنی کے جب وقت اور تر
 صفا سے یہاں تک جو ہووے چلنے والی اور میل اخضر کے
 مقدار چھ ذراع وہ میل اخضر کہ واقع ہے یار کن مسجد پر پہر
 سعی کرے یہاں تک جو داخل ہووے درمیان میلین اخضرین کے
 وہ میلین اخضرین کہ ایک اون و نکاط طرف رکن مسجد کی ہے اور آخر
 متصل بدالعباس ہے پہر چوڑی شدت سعی کو اور چلے موافق
 عادت اپنی کے تاکہ پہنچے مرد کو اور ایسی مستحب ہے سات دفعہ سعی میں
 یہ مذہب تینوں اماموں کا سوای حنفیوں کے اور کہتے ہیں حنفی
 جلدی کرے درمیان میلین اخضرین کے اور کہا مالکیوں نے جلدی
 کرے علم سے علم تک اور مستحب ہے نزدیک شافعیوں کے یہ کہ کہے

در میان صفا اور مروہ کے اسی رب بخشاؤ بخشاؤ رنجناؤ رنجناؤ
 چیز سے کہ تو اب کو جانتا ہے اور تو غالب اور بزرگ ہے اور اسی
 رب میری سائنسے کر میری دنیا اور آخرت میں نیکی کو اور بچاؤ مجھ کو
 عذاب و نزع سے اور بہتر جانتے ہیں شافعی کہ پڑھی قرآن کو اور
 عورت جلدی نہ چلے سعی میں اور نزدیک شافعیوں اور حلیوں کے
 نہ چڑھے صفا اور مروہ پر اور کہتے ہیں مالکی کہ چڑھے صفا چربو
 مکان خالی ہو وی اور پہنچے مقتضای کلام حنفیوں کا اور سب سے
 واسطے عورت کے کہ ہو وی سعی اور کی رات میں کیونکہ رات اور کو
 بچاؤ نوالی ہے فقہون سے اور مروہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی علیہ
 کہ طواف صفا اور مروہ کا برابر ہے آزاد کرنا بیشتر غلاموں کے۔
 اور بعضی احباب سے نزدیک شافعیوں کے قطع کرنا جمیع مسافت بطن
 وادی کے کہ در میان صفا اور مروہ کے ہے اور ترتیب عبارت سے
 شروع کرنا صفا سے اور ختم کرنا مروہ پر اور کمال کرنا سات دفعہ کا
 اور واقع ہونا سعی کا بعد طواف متعلق ہے لشک کے اور نہیں صحیح
 سعی بدون ان واجبات کے اور اسودہ اسکے مستثنیٰ اور تنہا میں

اور پیادہ چلنا بہتر ہے سواری سے اور نزدیک حنفیوں کے چلنا
 صفا اور مروہ میں کن ہے سہمی سے اور شروع کرنا سہمی کا صفا سے
 بعد طواف کے جو خالی ہو وی حدیث اکبر سے شرط ہے جواز سہمی کے
 لئے اور کہا حنفیوں نے جو وقت ترک کرے اقل سہمی کو لازم
 ہے اور پھر نصف صاع غلہ بدلے بشروط کے یا قربانی کرے اگر خرید
 ہو سکتی ہے غلہ کی قیمت سے قربانی اور خزانۃ الاکل میں ہے کہ اگر
 سہمی کی اوئے صفا اور مروہ میں اور چوڑا تیسرا حصہ مسافت کا
 مروہ کے جانب سے ساتون شوطوں میں جائز ہے مگر لازم ہے اور
 قربانی اور ماسوا اسکے ہے سب سنت اور مستحب اور آداب ہے
 اور نزدیک مالکیوں کے شرط صحیح ہوئے سہمی کے قطع مسافت بطن میل
 اور نہیں اجنبی مالکیوں کے پہونچنا جل صفا اور مروہ تک اور
 دوسری شرط اسکی بشروع کرنا صفا سے اور ختم مروہ پر اور سات
 شوط پے در پے بغیر الفضال کثیر کے اور وقوع سہمی کا بعد طواف
 چنانچہ ترجیح دی اسکی ابن حاجب نے اور روایت کیا ابن قاسم نے
 بدون میں یہ کہ ہو وی سہمی بعد طواف فرض کے چنانچہ بیان کیا

یعنی منسک کبیرین اور اسو۱۱ کے سب سنت اور سنجابین اور
 منع فراتے تھے امام مالک سواری سے کیونکہ سہی کرنا پیدل ہو کر
 سنت ہے اور شرط نزدیک حبشیوں کے واسطے صحت سہی کی شروع
 کرنا صفا سے اور ختم کرنا مردہ پر ہے اور ادا کری جمیع اشواط میں
 صفا اور مردہ میں اور نہ مقدم کرے سہی کو شہر حج سے اور
 طواف کرے پہلی سہی سے خواہ واجب ہو یا سنجاب اور اختیاف کیا
 حبشیوں نے اشتراط پے درپے ہونے اشواط میں اور اسو۱۱ کے
 سنت اور سنجابین ہیں۔ از مناسک صغیر ابن جوامہ

رمی حمار واجب ہے ترک سے وہم لازم آتا ہے خزانہ المستفین

امام ابوحنیفہ	امام شافعی	امام احمد	امام مالک
<p>ستحب لینا لکیر کا واسطے رمی حمار کے مزدلفہ یا راہ سے عالمگیریہ اور نہ رمی کچا کے ساتھ لکیری کے کہ لیا ہوا دسکو پاس سے حجرہ کے پس اگر رمی کی ہو ساتھ اونٹ کے جائے ہے اور تحقیق اس بات کے اور ایسا ہی اس طرح وہاں عالمگیریہ مکروہ ہے لینا لکیر کا پاس حجرہ کے درمیان</p>	<p>ابو حنیفہ ستحب لینا لکیر کا واسطے رمی حجرہ عقبہ کے مزدلفہ سے المعانی البدیہ</p>	<p>ستفق باام مالک المعانی البدیہ</p>	<p>لکیر کو نکال دینا چاہیے المعانی البدیہ</p>

اور نہیں ہے یہ مگر کراہت تنزیہی فتح القدر اشارہ کیا ہے ہر
 کہ جائز ہے لینا کنکریوں کا جو بنے چکے سے کہ تھوڑا سی جمرہ کے
 پاس سے اور لباب میں ہے کہ مستحب ہے کہ اوٹھائی مزدلفہ
 سے سات کنکریاں اور رمی کرے سات کنکریوں کے جمرہ العقبہ
 کے اور اگر اوٹھائی مزدلفہ سے سات کنکریاں پاراہ سے پس
 یہ جائز ہے اور کہا گیا ہے کہ مستحب ہے کہا شارج لباب نے
 لیکن کہا کرمانی نے کہ یہ خلاف سنت کے ہے اور نہیں ہے
 مذہب ہمارا اور جو بدائع وغیرہ میں ہے لینا کنکریوں جائز کا
 مزدلفہ سے پاراہ سے پس سزاوار ہے حل اور کاسات جائز
 اور ایسا ہی ہے جو ظہیر یہ میں ہے کہ مستحب ہے لینا اور کاسات
 طریق یعنی ڈری کی راہ سے اور حاصل یہ ہے کہ لینا ماورائے
 جارسبعہ کا نہیں ہے اور نکاح محل مخصوص نزدیک ہم حنفیوں کے
 وقت رمی اوسین تین قسمین ہیں مکروہ اور سنون اور صباح
 پس بعد طلوع فجر کے وقت طلوع آفتاب مکروہ ہے اور
 بعد طلوع آفتاب کے نزال یعنی پور ڈھلے تک سنون ہے اور بعد نزال آفتاب کے

سُورِبْدَ قَابِ تَاك دَقْت	اَوَام شَافِی	دِیگر عِلْمَاء
<p>بَاحِ سَبِّ اَوِ شَبِّ تَاك مَكْرُوْدَه</p> <p>اِیسا هِی سَبِّ مَحْبُوْدَه مِیخُوْدَه خُشَمِی</p> <p>مِیْن اَمْر اَكْرَمِی كِه سَبِّ</p> <p>طَلُوعِ فُجْرِ سَهْ نَه صَحِیج مَوَلِی</p> <p>اَلْعَاقِبَ اِیسا هِی كِه جَوْر اَقَمِیْن</p> <p>اَوِ دَقْت رَمِی دَوَسَرِی اَوِ</p> <p>تِیسَرِی دِن خُزْ كِه پُورَه</p> <p>بَعْدِ زَوَال كِه هِی طَلُوع</p> <p>اَلْعَاقِبَ غَدِ تَاك هِی یَهَا</p> <p>تَاك كِه نَهِن جَا یَز هِی رَمِی</p> <p>اِن دَو لَوْنِیْن پِلَه زَوَال كِه</p> <p>مَكْرَبَعِ زَوَال سَهْ غُرُوبِ اَلْعَاقِبِ</p> <p>تَاك تَبَسُّوْن هِی اَوِ</p> <p>بَعْدِ غُرُوبِ طَلُوعِ فُجْرِ تَاك دَقْت</p>	<p>سَبِّ دِیگر عِلْمَاء</p> <p>بَعْدِ طَلُوعِ اَلْعَاقِبِ اَوِ جَا یَز</p> <p>رَمِی جَمْعَه اَلْعَقَبَه كِه مَكْرَبَعِ</p> <p>طَلُوعِ فُجْرِ دَوَسَرِی كِه</p> <p>اَلْمَعَانِی اَلْبَدِیْعَه</p>	<p>زَوْدِیك مَجَاهِدِی اَوِ</p> <p>قُورِی كِه نَهِن جَا یَز</p> <p>رَمِی جَمْعَه اَلْعَقَبَه كِه</p> <p>مَكْرَبَعِ طَلُوعِ اَلْعَاقِبِ</p> <p>اَلْمَعَانِی اَلْبَدِیْعَه</p>

مکروہ ہے ایسا ہی ردایت کیا گیا ہے ظاہر الروایت میں اور وقت
رمی کا چوتھی دن نحر کے پس نزدیک اب حنیفہ کے طلوع فجر سے
غروب آفتاب تک مگر پہلے زوال کے وقت مکروہ ہے اور بعد
زوال کے مسنون ایسا ہی ہے مجتہد حنفی میں عالمگیر سے وقت
جواز رمی ہمارا کا اداء فجر نحر سے دوسری دن کے فجر تک ہے ہر روز
میں ہے یہاں تک کہ اگر تاخیر کی رمی میں یہاں تک کہ نکل آئی
فجر دوسری دن کے لازم آئیگا اور سپرد دم دینا نزدیک اب حنیفہ
کے برخلاف صاحبین کے اور اگر رمی کے پہلے طلوع فجر نحر سے
نہ صحیح ہوگی رمی انفاقاً و اہتماماً۔

در مختار اور مجمع الروایات اور محیط اور تہذیب الفائق میں ہے کہ مسنون
ہے رمی طلوع آفتاب کے زوال آفتاب تک اور عینی سے مسنون
کو ساتھ مستحب کے قیصر کیا ہے اور صباح ہے رمی زوال آفتاب
سے غروب آفتاب تک اور گرد آتا ہے اس کو ظہیر یہ میں مکروہ ہے
اور اکثر اول پرہین یعنی صباح ہوئے پر مجرود اہتماماً۔
اور مکروہ ہے رمی غروب آفتاب کے فجر تک اور ایسا ہی مکروہ ہے

قبل طلوع آفتاب کے فجر۔ اور یہ نزدیک عدم غدر کے ہے
 پس نہیں اس بات ہے رمی منعیفونہیں پہلے طلوع آفتاب سے
 اور نہ رمی چرواہوں نہیں زات میں ایسا ہی بس فتح القدر رد المختار
 روایت ہے جابر سے کہ کہا پھنکیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے
 کنکریان سارہ پر دن نحر کے وقت چاشت کے اور پہچھے دن نحر
 کے دو پہر ڈھلے نفل کی یہ بخاری و مسلم نے
 و صفحہ کہتی ہیں بعد طلوع آفتاب سے زوال کے پہلے تک
 اور پہچھے دن نحر کے کہ ایام شرقی میں کہ تیرہویں تک میں بعد زوال
 کے رمی کرتی تھی کہا ابن ہمام نے کہ اس حدیث سے یہ معلوم
 ہوا کہ وقت رمی کا دوسرے دن یعنی گیارہویں کو نہیں ہوتا ہے
 مگر بعد زوال کے اور اس طرح تیسرے دن پہر آگے مکہ کو جاوے
 تو پہلے ہونے فجر تیرہویں کے چلا جاوے اور اگر بعد ہونے فجر کے
 جاوے گا تو رمی ضرور ہے اور اس دن پہلے زوال کے بھی رمی
 جائز ہے شیخ عبدالحق کہا باب میں وقت رمی جابر ثلثہ کا دوسرے
 اور تیسرے دن ایام نحر میں سے بعد زوال کے پس نہیں جائز ہے

رمی پہلے زوال کے ہے قول مشہور میں اور کہا گیا ہے کہ جابر ہے
 اور وقت مسنون دوسرے دن اور تیسرے دن نحر میں مشہور تھا
 زوال سے غروب تک اور غروب سے طلوع تک وقت مکروہ ہے
 اور جب طلوع کیا فجر اسی فجر چوتھی دن سے پس تحقیق فوت ہو گیا
 وقت ادا کا اور باقی رہا وقت قضا کا اخیر ایام تشریق تک پس
 اگر تاخیر کی رمی کی اور اسکے وقت معین نے ہر دن میں تو لازم آئیگی
 اوپر قضا اور جزا اور فوت ہو جاتا ہے وقت قضا کا ساتھ غروب
 آفتاب کے چوتھے دن میں پھر کہا باب میں اور اگر نہ رمی کی دن
 نحر کے یا دوسرے یا تیسرے دن نحر کے رمی کر سی رات آئندہ
 ہر دن میں دن گذشتہ میں سے اور نہیں لازم آئیگا اس صورت میں
 اوپر کچھ سوانے اس بات کے جب تک کہ نہ ہو نہ ساتھ غدر کی
 اور اگر رمی کے شب یا زہم یا غیر شب یا زہم بعد حق اڑ سکے
 غدر کے نہ صحیح ہوگی یہ رمی اس لئے کہ راتین حج میں حکم عین لوزن
 گذشتہ کے ہیں نہ دن لوزن آئندہ کے اور اگر نہ رمی کی ہر شب میں
 رمی کرے نہ نہیں قضا اور لازم آئیگا اوپر کفارہ اور اگر تاخیر کی رمی

سب نوکی چوتھی دن تک مثلاً قضا کرے کل دن کی چوتھیں نہیں
 اور لازم آئیگی اوسپر جزا اور اگر قضا نہ کی چوتھی دن یہاں تک
 کہ غروب ہو گیا آفتاب ت ہو گیا وقت قضا کا اور نہوگی یہ رات مائع رمی
 باقبل کے اور حاصل یہ ہے کہ اگر تاخیر کی رمی کی غیر یوم رابع میں رمی
 کرے اوس اتین متصل ہے اوس دن کے کہ جس میں تاخیر کی ہے رمی کی
 اور ہوگی اذا اسلئے کہ رات تابع ہے۔ اوس دن کے اور مکروہ ہوگی
 رمی رات کو سبب کسبت کے اور اگر تاخیر کیا رمی ایک دن مکروہ
 دن تک ہوگی قضا اور لازم آئیگی اوسپر جزا اور ایسا ہی ہے اگر
 تاخیر کیا سبب کی رمی کو چوتھی دن تک مثلاً جب تک کہ نہیں غروب ہوا ہے
 آفتاب و سن کا پس اگر غروب ہو جا آفتاب و سن کا ساقط ہو جائیگی رمی
 اور لازم آئیگا اوسپر دم اور ظاہر ہوا اوسے جو تقریر کی جمنے کہ جو ذکر کیا
 شارح نے بیعت بحر وغیرہ کے انتہائی وقت رمی کے طلوع آفتاب
 تک نہیں ہے یہاں اسطے وقت ادا کے فقط
 بلکہ شامل ہے وقت قضا کو اسلئے کہ بعد فجر رابع کے وقت سبب سے اسطے ادا
 رمی رابع کے اور اسطے قضا رمی غیر رابع کے ایام کثرت سے روز المختار

امام ابو حنیفہ	امام شافعی	دیگر علماء
<p>اور اگر لیا کنکر یونکو اون کنکر یونہن سے جو پہنکی کئی تہین جائز ہوگا لیکن اسات کی یعنی بر کیا اور ایسا ہی ہے جبکہ رمی کی ساتھ نجس کے جیسا کہ محیط میں ہے پس جو فتح القدر میں ہے کہ جننے لیا کنکر یونکو رمی یعنی پہنکی کی جگہ سے سوا اسکے نہیں کہ مکروہ تمیز ہی ہے اوسہین نظر ہے ہذا الفاوی -</p>	<p>مکروہ ہے رمی کرنا اوس کنکری سے کہ رمی کی گئی ہو اوس المعانی البدیہ</p>	<p>نزدیک مرنے کے جائز ہے رمی اوس کنکری سے کہ رمی کی ہو ساتھ اوسکے اوسکی غیر نے اوسہین جائز رمی اوس کنکری سے کہ جننے خود رمی کی ہو المعانی البدیہ</p>

دن رمی کے دن نحر اور تین دن ایام تشریق کی مین عالمگیرے
 مکروہ ہے لینا ایک پتھر کا پھر توڑ کے اس کے ستر لکری یعنی چھوٹے
 پتھر بنا جائیگا کہ کرتے مین اسکو بہت لوگ اب ایسا ہی فتح القدر
 مین عالمگیری - سزاوار ہے یہ کہ کنکریاں منسول یعنی
 دھوئی ہوئی ہوں جیسا کہ سراج و باج مین ہے اور اگر رمی کری
 ساتھ بخش کنکریوں کے جکا بخش ہونا یقینی ہو مکروہ ہوگی رمی ساتھ
 اس کے اور کافی ہو جائیگی ایسا ہی فتح القدر مین عالمگیرے بدو
 یقین نجاست کے مکروہ نہیں ہے اسلئے کہ اصل طہارت ہے لیکن
 منسوب ہے دھونا اونکا تاکہ ہو طہارت اونکی یقینی جیسا کہ ذکر
 کیا ہے اسکو بجز وغیرہ مین رد المحتار

امام ابو حنیفہ	امام شافعی	امام احمد	دیگر علماء
جائزہ رمی کرنا تیسری دن	وقت رمی کا	مستفق یا غامفی	نزدیک جھانک اگر قبل رمی کی
قبل زوال کے پہنچنا	ایام تشریق	ایک روایت میں	پہلے زوال کے کافی ہے۔
اور حکایت کیا گیا ہی جی حنیفہ	بعد زوال کے	مستفق یا غامفی	نزدیک کھانسی اگر یا پانی کی
جائزہ ہے ہی کرنا رمی کا	پہر اگر رمی کی ہوگی	ابو حنیفہ	اول یا پانی یا سحلاب و چاؤ
پہلے دینی رد دوسری دن	پہلے اسے	المعانی البدیہ	اور نزدیک عکرنہ کی اگر چاہا
قبل زوال کے شہر اور حنیفہ	شمار ہو سکا اور		رمی کر لی اول نماز میں لیکن
اول ہے المعانی البدیہ	المعانی البدیہ		زجاجی کو قبل زوال کے
نقدیم رمی چوتھی دن			المعانی البدیہ
جائزہ ہے یعنی صحیح ہے نزدیک			نزدیک اسحاق اگر رمی کر لی
امام کی استحسانا تہ کرنا			دن یا دوسرے دن پہلے زوال کے
تیسری دن کے اور کہ امام محمد اور			اعادہ کر لی اگر رمی کی تیسری
امام یوسف نے نہیں صحیح ہے			دن ال میں فی ہر گاہ اور رمی
باعتبار باقی دنوں کی ہر			کی ہر بعد طلوع آفتاب کے دن
رد المحتار			روایتی کہ نہیں نرم تھا ہے
			کچھ دوسرے المعانی البدیہ

امام ابو حنیفہ	امام شافعی	دگر علماء
<p>ساتھ ہر چیز کے کہ جنس ارض کے مانند سرد اور برتال اور نور کے مگر سونا اور چاندی نہیں جائز ہے رمی ساتھ اسکے المعانی البدیہ جائز ہے رمی ساتھ ہر چیز کے کہ جنس زمین کثیر و خوب یا چاندی کے کافی نہ ہوگی استہانت یعنی ذلیل چیز نہ ہوگی اور اسے المعانی البدیہ بیان تک نہیں جائز ہے ساتھ اور موقوفہ ایسا بھی شائع میں اور ایسا ہی ہے نہایت اور غایہ اور معراج الذامین اور جائز ہے ساتھ ہر اور ڈبلی اور طلمین کو نہ بھی ٹھی اور گرو اور زورہ برتال اور پہاڑی تک</p>	<p>نہیں جائز ہے رمی مگر ساتھ چجر کے پہاڑ رمی کی ساتھ چجر کے مانند سرد اور برتال یہاں تک کہ اگر رمی کی ہو اور طوطیا سے اگرچہ نہیں ساتھ چجر یا رمی ہوگی کے سبچہ یا رمی کے ساتھ کافی ہوگی المعانی البدیہ یا چاندی کے کافی نہ ہوگی اور اسے المعانی البدیہ</p>	<p>نزدیک اور اوڑھنے کے جائز ہے رمی ساتھ ہر چیز کے یہاں تک کہ اگر رمی کی ہو ساتھ چجر یا رمی ہوگی کے کافی ہوگی المعانی البدیہ</p>

اور سرسہ اور مٹھی مٹی کے بخلاف لکڑی اور عنبر اور موتی اور سونے
 اور چاندی کے ایسا ہی ہے غایتہ سروجی شرح ہدایہ میں عالمگیری
 مامتا رخانیہ میں ہے کہ ہوا بیتہ اشتراط استہانت کی مخالف ہے اسکے
 کہ جو مذکور ہے محیط میں اور ایسا ہی کہا فتح القدیر میں اور جائز کیا ہے
 رمی کو ساتھ فیروزہ اور یاقوت کے بعض نے بنا بر نفی اس اشتراط کے
 اور مجوزین میں سے فارسی ہے اپنی سنا سک میں و مفاد کلام فارسی
 ترجیح جواز ہے اور بقای کلام ہدایہ عموم پر ہے کہ ہر جنس ارض سے
 رمی جائز ہے اور اسی سی اعتراض کیا گیا ہے سعید میں اور سر
 جو غنا یہ میں ہے ساتھ اسکے جو غایتہ سروجی اور شرح زیلعی میں ہے
 کہ جائز ہے رمی ساتھ ہر چیز کے کا جزا زمین سے ہے مانند پتھر
 اور ڈھیلی اور مٹی گوندی اور گیر و اور نورہ اور ہر تال اور حجاب فیہ کے
 مانند یاقوت اور زمرد اور بخشن اور اسکی مانند کے اور بات پہاڑی
 نکھ اور سرسہ کے یا ایک مٹھی مٹی اور زبرجد اور یلور اور عقیق اور
 فیروزہ کے بخلاف لکڑی اور عنبر اور موتی اور سونے اور چاندی
 اور جواہر کے کیونکہ لکڑی اور موتی اور جواہر کہ وہ ہر شی مونی

ہوتے ہیں اور غیر اجزای ارض سے نہیں ہیں اور بیگنی سونے
اور چاندی کو نثار کہتے ہیں می نہیں کہتے رد المختار۔

رمی کججاری ساتھ چوٹی کنکریوں خذف کے ہون ایسا ہی ہے
محیط میں اور اختلاف ہے چوٹی کنکریوں کے مقدار میں مختار با
کے ہیں اور اگر رمی کوی ساتھ بڑے پتھر یا چوٹے پتھر کے جائز
ہوگا ایسا ہی ہے اخیر شرح مختار میں اور نہیں ہے رمی کرنا ساتھ
بڑے پتھر اور چوٹے پتھر کے مستحب ایسا ہی ہے تا تا خانہ
میں عالمگیریہ۔ مختار یہ ہے کہ کنکریاں مقدار باطلہ کے ہون
ایسا ہی ہے لباب میں یعنی مقدار فوہ کے اور کہا گیا ہے مقدار چنے
یا کھجور کی گٹھلی کے پاسور کے۔ نہیں جائز ہے رمی اونٹ کی تنگنی
سے اسلئے کہ وہ جس ارض سے نہیں ہے اور فزوق اشباہ میں جو
جواز رمی کا ساتھ اونٹ کی تنگنی کے لکھا ہے وہ خلاف مذہب ہے
اسلئے مبسوط میں کہا ہے اور بعض متشفعہ کہتے ہیں کہ اگر رمی کے شہ
اونٹ کی تنگنی کے کافی ہوگی اسلئے کہ مقصود اہانت شیطان ہے اور یہ
حاصل ہوتی ہے ساتھ اونٹ کی تنگنی کے اور ہم نہیں قائل ہیں اسکی شرح لباب دیکھنا

امام ابو حنیفہ	امام شافعی	دیگر علماء
<p>مختلف ہیں شاخ کیفیت رمی میں کہا بعض نے پکڑے لکڑی کو تھپا دو وزن طرف انگوٹھی اور انگشت سبابہ یعنی کھم کی اور نخلی کے گویا کہ عائد ہے تیسری اور پینکڑی اور کو ایسا ہے محیط میں عالمگیر یہ کہا گیا ہے کہ کیفیت می کی کہ رکھے طرف باہام یعنی انگوٹھی و اپنی تھپا کو وسط انگشت سبابہ پڑا اور رکھی لکڑی کو ظاہر ابہام یعنی ظاہر انگوٹھی پر گویا کہ عائد شتر کا ہے پینکڑی لکڑی کو اور کہا گیا ہے کہ ساتھ کرے انگشت سبابہ کا اور رکھی ہو سکے انگوٹھی کے جوڑ پر</p>	<p>بہین متعین ہے آفت اور سنت ہے رمی بصورت قند کے بخلاف رافعی کے کہ ان کے نزدیک قند مکروہ ہے بسبب نہیں صحیح کے المعانی البتہ</p>	<p>نزدیک ایک کے متعین ہے حذف رمی میں اور نہ کافی ہوگی رمی میں ہیئت حذف کے المعانی البتہ</p>

گویا عاقہ دلس کا ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ پکڑے کناری کو تھام
دو طرف انگلی بٹھی اور انگشت سببہ کے اور یہی صحیح ہے اس لئے
کہ آسان تر ہے عادت میں ایسا ہی ہے فتح القدر میں اور ایسا ہی
صحیح کیا ہے اسکو نہایہ اور غلو اولو الجلیہ میں اور یہی مراد شاح
صاحب در مختار کی ہے اور یہ اختلاف اولویت میں ہے رد المحتار
صحیح یہ ہے کہ پکڑی اسکو ساتھ طرف ابهام اور سببہ کے اور یہ خلا
اولویت میں ہے نہ اصل جو از میں یہاں تک کہ اگر رمی کر گیا کسی
حال سے جائز ہوگی بشرطیکہ وضو نہ ہو نہ الفایق ترتیب قبل
یعنی کہ برتاؤ ہو پہنکنا ہو نقطہ

امام ابو حنیفہ	امام شافعی	امام احمد	امام مالک
شافعی مستحب ہے اگر برعکس کرے گا ہے المعانی البدیعیہ	نہیں جائز ہے رمی جوار مگر ساتھ ترتیب کے شروع کرے	مستحق باہم شامی ایک دوسرے میں	مستحق باہم شامی
محرم رمی کے بین حجرہ میں۔ پہلا حجرہ متصل سب حقیف کے ہے بیچ کا	ساتھ اولی کے اور یہ ہے کہ جو متصل ہے مستحق حقیف	برعکس ترتیب کرے کافی ہے	
حجرہ پہلی حجرہ کے متصل ہے اور اخیر حجرہ حجرہ العقیقہ ہے ایسا ہی محیط	کے بہرہ ساتھ وسطے پہر ساتھ سفلہ کی اور سفلہ	المعانی البدیعیہ	
میں۔ عالمگیر یہ ری اور از می سب حقیف سے	حجرہ العقیقہ ہے المعانی البدیعیہ		

حجرہ اولیٰ تک فاصلہ سات ذراع جدید کے ایک ہزار دو سو چوبیس ^{۱۲۵۴} کز
 اور چٹا حصہ ایک گز کا ہے ۔ حجرہ اولیٰ سے حجرہ وسطیٰ تک
 فاصلہ آٹھ سو پچیس گز کا ہے اور حجرہ وسطیٰ سے حجرہ عقبہ تک فاصلہ
 دو سو آٹھ گز کا ہے ایسا ہی نقل کیا ہے قطلانہ نے شرح بخاری میں
 قرانی مالکی نے اور مانند اس کی ہے کتب شافعیہ میں بھی پس قبرستان
 میں ہے سبق قلم کی ہے رد المحتار ۔ یعنی جامع رموز میں جو
 لکھا ہے کہ فاصلہ درمیان حجرہ اولیٰ اور وسطیٰ کے تین سو پانچ گز کا
 ہے اور درمیان حجرہ وسطیٰ اور حجرہ عقبہ کے فاصلہ چار سو تاسی
 گز کا ہے اور کو سبق قلم سے ہونا رد المحتار میں لکھا ہے ۔
 دوسرے دن حجر کے رمی جاثلث یعنی حجرہ اولیٰ جو مسجد خیف کے
 متصل ہے اور حجرہ وسطیٰ اور حجرہ عقبہ کے بعد وال کے سات سات با
 کرے اور اگر وہ کری رمی کو شروع اس حجرہ سے جو متصل مسجد خیف کے
 ہے اور شروع کرنا اس حجرہ کے ترتیب ہے اور پھر اس کے بعد تمام ہونے
 ہر رمی کے کہ بعد اسکے رمی ہے یہ بعد رمی تیسرے کے اور نہ بعد
 رمی یوم حجر کے کہ اسکے بعد بھی رمی نہیں ہے بقدر قراءت سورہ

امام ابو حنیفہ	امام شافعی	امام مالک	دیگر علماء
<p>۲ کے لئے الحمد للہ لا الہ الا اللہ اللہ اکبر</p> <p>کہتے ہوئی درود پڑھتے ہوئے</p> <p>اور دعا کر کے اپنی لئے اور</p> <p>اپنی غیر کے لئے دونوں ہاتھ</p> <p>اور ہاتھ کے طرف آسمان کی قیادت</p> <p>پھر رمی کر کے تیسری دن نحر کے</p> <p>اسی طرح پھر تیسری دن کے</p> <p>اسی طرح اگر تیسری بعد تیسری</p> <p>دن کے اور یہی واجب ہے</p> <p>اور اگر تکفیم کر سی کی</p> <p>چوتھی دن نہ ال پر جائز ہے</p> <p>اس لئے کہ وقت رمی چوتھوں دن</p> <p>فجر سے غروب تک ہے</p> <p>اور دوسرے دن اور</p>	<p>سحب بے رخصہ دین</p> <p>دعا میں وقت رخصہ میں</p> <p>المعانی البدیعیہ</p> <p>تج کر کے دعوت کی</p> <p>واسطے دعا کے نزدیک</p> <p>حجرتین کے تو کچھ لازم</p> <p>نہیں آتا ہے اوپر</p> <p>المعانی البدیعیہ</p>	<p>رخصہ دین کی وجہ سے</p> <p>سب ان المعانی البدیعیہ</p> <p>نزدیک رسی کچھ کہاں</p> <p>یا ابراق دم کرے</p> <p>المعانی البدیعیہ</p>	<p>دیگر علماء</p>

تیسرے دن پس وقت رمی زوال آفتاب سے طلوع آفتاب تک ہے
 اور بایز ہے ایک چلا جانا منی سے پہلے طلوع فجر کے چوتھے گھنٹے
 نہ بعد طلوع فجر کے بسبب نہ داخل ہونے وقت رمی کے درمختار
 حاصل یہ ہے کہ ترتیب یعنی کرنا جمرہ اولیٰ سے پہر وسطے سے پہر عقبہ
 سے سنون ہے : متعین اور ساتھ اس کے تصریح کی ہے علیٰ غیر
 میں اور اس کو اختیار کیا ہے فتح القدر میں اور کہا باب میں اکثر
 اسپرین کہ یہ ترتیب سنت ہے اور نسبت کیا ہے اس کو شاح باب
 طرف بدائع اور کرمانی اور محیط اور سراجیہ کے اور نقل کیا گیا ہے
 بحر میں کلام محیط کا پہر کہا اور یہ صریح ہے خلاف میں اور اختیار
 سنتہ میں آخر ہوا کلام صاحب بحر کا اور ایسا ہی اختیار کیا ہے
 اس کو اصحاب متون نے مسائل مشورہ آخر حج میں جیسا کہ قریب ہے
 کہ ایک اور جو نہر الفائق میں ہے کہ صریح اس کا جو محیط میں ہے
 اختیار تعین ہے اس میں نظر ہے بلکہ گردانا ہے تعین کو روایت مجوس
 کہا باب میں اگر شروع کیا ساتھ جمرہ عقبہ کے پہر ساتھ وسطے کے
 پہر ساتھ اولیٰ کے پہر یا دیکھا اسی دن تو عادیہ کرے وسطے اور عقبہ کا

وجہ بایک سنتہ اور ایسا ہی ہے اگر ترک کیا جمرہ اولیٰ کو اور رمی کی
 جمرہ تین آخر تین کے پس می کرے اولیٰ کی اور از سر نو کری رمی باقی
 کی اور اگر رمی کی ہر جمرہ کے ساتھ تین می کے تمام کرے اولیٰ کو
 ساتھ چار رمی کے پہر عادیہ کرے وسطے کا ساتھ سات رمی کے
 پہر چہرہ قصویٰ یعنی عقبہ کے ساتھ سات رمی کے اور اگر رمی کی ایک
 کے ساتھ چار رمی کے تمام کرے ہر ایک کو ساتھ تین تین می کے اور نہ
 عادیہ کری یعنی اس لئے کہ واسطے اکثر کے حکم کل کا ہے پس گو یا کہ رمی کر لی
 دوسرے اور تیسرے کی بعد اولیٰ کے رد و مختار۔ اگر رمی کی ہو فوقی
 جمرہ عقبہ سے کافی ہے ساتھ کراہت تنزیہی کے نہر الفائق۔ سامنی کھڑا ہو
 رمی میں جمرہ عقبہ کے گردانی منی کو دہنی طرف و کعبہ کو بائیں طرف و کھڑا ہو
 جہان بیکھا جاو متع او سکے کنکر یونکا ایسا ہی قنوی قاضی خان مین عالمگیر یہ
 رمی کیجا و بطن ادی یعنی اسفل ادی سے او سکی علی تک ایسا ہی ہے
 سراج و ہاج میں اور ڈالے کنکر یونکو دہنی طرف اور اگر رمی کرے
 اعلیٰ ادی سے جائز ہے اور اول سنت ہے مگر عذر سے ایسا
 ہے غایت سروجی شرح ہدایہ مین۔

امام ابو حنیفہ	امام شافعی	دیگر علماء
<p>اگر رمی کی فرق جبرائیل سے کافی ہے ساتھ کراہت تنزیہی نہر الفایق</p>		
<p>رمی کرے ساتھ باہیات جب ہی کی ہوسات کنکریوں سات کنکریوں کی پہر اگر سے ایک بار نہ کافی ہوگی پہنکدین ہوں سات لکڑی ایک کنکری سے</p>	<p>نزدیک عطل کے کافی ہے لیکن تکبیر کے واسطے ہر کنکری کے ایک تکبیر۔</p>	
<p>کنکریاں ایک بار ہوگی رمی یا ایک سے نہر الفایق رد المحتار</p>		<p>نزدیک آصم کے کافی ہے اپنی ساتھ سات کنکری کے ایک ہی بار نزدیک کنکری کے اگر مال</p>
<p>اور نہیں جائز ہے رمی بکترسات بار سے۔ رد مختار</p>		<p>ہے تو کافی ہے۔ نزدیک باقی زبور کے نہیں کافی ہے</p>
		<p>شمار ساتھ کا</p>

اگر مری کے سات بار سے زائد جائز ہے در مختار - اور مکروہ
 ہے لباب و المختار - ٹھہری بعد تمام مری کے جبکہ بعد مری
 ہے بقدر قرارۃ سورہ بقرہ کے زیادہ کیا لباب میں یا بقدر تین ربع
 ایک سپارہ کے یا بقدر تیس آیت کی کہا شارج لباب نے اور یہ قیل
 مراتب ہے اور اختیار کیا ہے اسکو صاحب ہادی اور مضمحل نے روایتاً
 بعد تمام مری کے نزدیک ہر کنکری پیشینی کے لباب و المختار
 کہا لباب میں اور ٹھہرنا نزدیک حجرہ میں اولین کے سنت ہے سب نفی میں روایتاً
 مولات شرط نہیں ہے در بیان مسوئی بلکہ مستنون پس مکروہ ہے ترک مولات کا لباب

دیگر علماء	امام شافعی	کہا فقہائے اور سزا دہیہ کہ ہو
<p>نزدیک صر کے زید میں مقدار ساتھ یا پانچ ذراع کے نزدیک قسم کی زید میں سے مقدار ساتھ ذراع کے یا پندرہ ذراع کے فقط</p>	<p>لا یجوز العقبہ کے اور موضع مری کرنیوائے کے فاصلہ مقدسین</p>	<p>فاصلہ در بیان امی در وقوع صبی صبی کنکری پانچ ذراع یا زاید اور مذکور ہے اصل میں اگر کٹر اسور امی نزدیک حجرہ کے اور کہہ یا اسنی کنکری نو کنکری نزدیک حجرہ کے کسی ضلع کر نہ کافی ہو گا اور اگر ادا دیا</p>

اور کو سطر کے ڈالنے کے طور پر کافی ہو جائیگا لیکن سی یعنی بڑا کرنا
 ہوگا بسبب مخالفت قبول مولیٰ صلعم کے ایسا ہی ہے محیطین عالمگیر
 اور سوا فاصلہ درمیان لمی اور موقع رمی کے پانچ ذراع یا زائد کے اور
 مکروہ ہے کمتر مقدار پانچ ذراع سے باب۔ اسلئے کہ ما دون اسلئے
 وضع ہے یعنی دیکھنا پس نہیں جائز ہے باطلح ہے یعنی ڈالنا پس جائز ہے
 لیکن اس صورت میں امی مسمی ہوگا بسبب مخالفت سنت کے تہستانی رد و اختیار
 اور میں ذراع بعید ہے حجرہ سے اور کم تین ذراع سے قریب ہے حجرہ کے
 اور فتح القدر میں تقدیر کیا ہے ساتھ ایک ذراع اور اسکی مانند کے کہا اور
 بعض نے کچھ تقدیر اسکی نہیں کی باعتبار عرف کے اور ضارب بعد ہے رد و اختیار

امام ابو حنیفہ	امام شافعی	دیگر علماء
جو رمی کہ بعد اسکے رمی ہے افضل ہے	مستحب ہے رمی	کافہ علماء
کہ پیادہ یا ہوا و جو رمی کہ اسکے بعد رمی	حجرہ العقبہ کے دن	تمام زید
نہیں آوے سوار ہو کر ہوا یا سچے متون میں	خو کے سوار ہو کر	رمی کرے حجرہ العقبہ کے
عالمگیر	المعانی البدیہ	المعانی البدیہ

حدیث

روایت ہے جابر سے کہ دیکھا میں نے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو
کہ مارتے رہتے کنکریان سوار اپنی سواری پر ون نخر کے اور فرماتے
کہ کسی کا ہونٹاں حج کے مسئلے کہ تحقیق میں نہیں جانتا کہ شاید کہ میں
حج نہ کروں پیچھے اس حج اپنے کے نقل کی یہ مسلم نے۔

روایت ہے کہ ابی بن عبد اللہ بن عباس نے دیکھا میں نے رسول خدا
صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ پہنکتے تھے کنکریان دن نخر کے سوار اونٹنی
بہ ہمارے تھا اوس جگہ مارنا اور نہ مانکنا اور نہ کہنا ایک طرف
ایک طرف۔ نقل کی یہ شافعی اور ترمذی اور نسائی
اور ابن ماجہ اور دارمی نے اور جاز ہے زمی سیار ہو کے
ولیکن می حجرہ اولی اور حجرہ وسطے میں پیادہ پا افضل ہے
اسلئے کہ رامی بٹرتا ہے دعا کے لئے بعد رمی حجرہ اولی اور
رمی حجرہ وسطے کے نیز بیچ رمی حجرہ آخری یعنی عقبہ کے اسلئے
کہ لوٹا جاتا ہے اور سوار قادر ہے لوٹ جانے پر اور اطلاق
کیا ہے افضلیت پیادہ پارمی کو ظہیر یہ میں یعنی کل رمی پیادہ پا

افضل ہے اور ترجیح دیا ہے اسکو کمال وغیرہ نے درمختار
 اور ضابطہ یہ ہے کہ جو رمی کہ جبکہ بعد وقوف ہے پس
 کری وہ رمی پیادہ پا اور وہ رمی کہ جبکہ بعد وقوف ہے وہ ہر
 ہے کہ جبکہ بعد رمی ہے جیسا کہ گزرا اور جس رمی کے بعد وقوف
 نہیں ہے اس رمی کو پیادہ پا نہ کرے یہ تفصیل قول ابی نعیم
 کی ہے اور واسطے اسکے ایک حکایت مشہور ہے کہ ذکر کیا ہے
 اسکو طحاوی وغیرہ نے اور یہی مختار ہے سنت کا مشایخ
 سے مانند صاحب ہدایہ اور کافی اور بابیع وغیرہم کے اور ای پر
 قول امام ابو حنیفہ اور امام محمد کا پس کر کیا ہے بحر اقیانوس
 کہ افضل سوار ہوتا ہے کل رمی میں اور پارس چیز کے کہ غانیہ
 میں ہے اریشی کل میں اور پارس چیز کے کہ ظہیر یہ میں ہے اور
 کہا صاحب بحر نے پس حاصل ہوا کہ اس مسئلہ میں تین قول ہیں۔
 اور ترجیح دیا ہے کمال نے کہ اسکو گزشتہ کل میں افضل ہے اس طرح
 کہ ادا اسکا پیادہ پا اقرب ہے طرف تواضع اور خشوع کے
 اور خصوصاً اس زمانہ میں کہ اکثر مسلمان پیادہ پا ہوتے ہیں سب

رمی میں پس امن نہیں ایذا سے ساتھ سوار ہونے کے درمیان
 ساتھ رحمت کے اور رمی آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے
 سوار ہونے کے سوا اسکے نہیں کہ اسلئے تھی تاکہ ظاہر ہو جاوے
 فعل آپکا تاکہ اقترا کیجاوے ساتھ اسکے مانا انکی طواف کی
 سوار ہونے کے اہ کہا بیچ بھر کے اور اگر کہا جاتا کہ رمی پیادہ یا فضیلت
 مگر رمی جمرہ عقبہ میں بیچ دن آخر کے تو البتہ ہوتی اور اسکے لئے وجہ
 اسلئے کہ یہ شخص جانے والا ہے حارف مکہ کی اس ساعت میں
 جیسا کہ وہ عادت ہے اور غالب لوگ سوار ہو کر پس نہیں
 ایذا اسکے سوار ہونے میں باوجود حاصل کرنے فضیلت اتباع
 آنحضرت کے کہا شامی صاحب دہمختر نے کہ کہتا ہوں نہیں لیکن اس
 زمانہ میں شوار ہے سوار ہونا بعد رمی عقبہ کے اور کثیر وقت کم
 ہو جاتا ہے اس سے محل اور سکا بسبب کثرت ازدحام کے پس اگر
 کہا جاتا ہے کہ یوم اخیر میں می گل کی کرے سوار ہونے کے البتہ
 ہوتی اور اسکے لئے وجہ یہی باوجود حاصل کرنے فضیلت اتباع
 کل میں بدوون جزا او سپر اور نہ اسکی خیر پر اسلئے کہ عادت یہ ہے

کہ کل سوار ہوتے ہیں اپنے ڈیر و تین سے اوس خالی مین کہ
جانیواتے ہوتے ہیں طرف مکہ کی اور ای پر بیچ غیر دوم آخر
پس رمی کرے کل کی پیادہ پار و مختار۔

یہ تفصیل یعنی افضل ہونا رمی جمرہ اولی اور دوسرے کا پیادہ پار و جمرہ
عقبہ کا سوار ہو کے روایت کی گئی ہے ابی یوسف سے کہ اگر کیا
ابن الجراح نے اور وہ بڑے شاگرد و بن عطاء بن ابی رباح شاگرد
ابن عباس مین سے تھی اور تھے وہ عالم ساتھ مناسک کے داخل
ہو امین و پر ابی یوسف کے اوس حال مین کہ بیہوش ہو گئے تھے
پس افاقہ مین ہوئے پھر جب دیکھا محکو کہا اے ابراہیم کیا گتیا
تو رمی جمار مین کہ پیادہ پا کرے حج کر نیوالا یا سوار ہو کے پس کہا
میںے رمی کرے جار کے پیادہ پا پس کہا ابو یوسف نے کہ خطا
کی تو نے پھر کہا میںے کہ رمی کرے جار کے سوار ہو کے پس کہا
خطا کی تو نے کہا میںے پس کیا کہتے مینا امام پس کہا ابو یوسف
نے کہ جو رمی کہ بعد اوس کے رمی ہے اوس می کو پیادہ پا کرے
اور جس می کے بعد رمی نہیں ہے اوس می کو سوار ہو سیکے

کر کے پہر نکارا میں ابی یوسف کے پاس سے پس سناٹے
 رونا آدھیونکھا اوسکے گہرین پس کہا گیا ہے کہ قضا کی ابو یوسف
 نے پس تعجب کیا میں نے حرص ابو یوسف سے علم پر بیچ مثل اس
 حالت کے ٹھٹھا وے ۔

امام احمد	امام شافعی	امام ابو حنیفہ
<p>کافی ہو جاوے گا</p>	<p>جب پہنچا ہو کنکری کو تو پڑ گئی ہو انسان کے کپڑے پر پس جھاڑ ڈالا ہو اسے اس کو پہر پڑ گئی ہو جگہ رمی میں نہ کافی ہو گی - المعانی البدیہ</p>	<p>سزاوار ہے کہ اگر کنکریاں نزدیک جمرہ کی یا قریب اوسی یہاں تک کہ اگر گریگے بیج جمرہ سے نہ جائز ہو کی مٹی یا سہی محیط میں اور اگر گرین کنکریاں پشت ریل پر یا محل پر اور ثابت رہیں ایسے پر عاودہ کرے ساتھ او نہیں کنکریوں کے رمی کا اور اگر گرجائیں محل سے یا پشت ریل سے قریب جمرہ کے کافی ہو گا ایسا ہی ہے ظہیر میں اور اگر گرین کنکریاں پشت مرد یا اونٹ پر اگر خود گرجائیں قریب جمرہ کے جائز ہے اور</p>

جو نہیں نہیں جائز ہے عالمگیرہ در مختار —

اور جو نہیں نہیں جائز ہے یعنی اگر خود نہ گرین جو پشت پر ہوں بلکہ ساتھ
حرکت کرنے مرد کے یا اونٹ کے گرین یا خود گرین لیکن بعد جمرہ سے
گرین تو نہیں جائز ہے رد المختار — اور لباب میں ہے اور اگر گرین
کنکریاں شاخص سے اطراف میل ہے کہ وہ علامت ہے جمرہ کی کافی
ہو جائیگا اور اگر گرین قبہ شاخص پر اور نہ نازل ہوں اسے نہ کافی
ہوگا اسکو بسبب بعد کے اور اگر نہ معلوم ہو کہ جگہ رمی میں
خود گرے ہیں یا جب پر گرے ہیں اس کے جھٹکنی اور حرکت دینے
سے پس میں اختلاف ہے اور احتیاط اعادة رمی میں ہے اور
ایسا ہی ہے اگر رمی کے اور شک ہو انکریوں کے گرنے میں
اپنے موقع پر پس احتیاط اعادة میں ہے رد المختار

امام شافعی

امام ابو حنیفہ

اور تکبیر کہی تہہ نکری کے ظاہر اور ایتر	نہ قطع کری حج کر نیوالا	بن عباس
اقتضای اللہ اکبر پسو اسکے کردایت کیا	تنبیہ یا تہہ اول نکری کے	اکثر علماء
حسن بن یاد سے کہہی تہہ اکبر واسطے	کہہ پیکھا ہوا و سکو حجرہ	تعبیہ
ذلت شیطان را و سکے گردہ اور بعض	میں درایتہ کری چہنگنا	
کہا ہے کہ کہی اللہم اجل حجی بسرورہ اوسی	نکری کا ساتھ کیجیے	
مشکورہ و ذینی مغفورہ افخ القدر و کجنا	اور ایسا ہی عمرہ کر نیوالا	تمام زید پیر
یہ یعنی تکبیر کہنا بیان افضل کہا ہے	لیک کہتا رہے بہان	سید اور ناصر
پس اگر نہ ذکر کرے اللہ کا کچھ یا سبحان اللہ	کہ شروع کری طواف	اور باقر
کہے یا لا الہ الا اللہ کہے کا فی ہوگا	کو	اور عادی
اور سو اسکے نہیں کہ نہ ذکر کیا		
و عاکو لجا اس می کے بہ سبب		
نہ وارد ہونے دعا کے		

امام احمد	امام مالک	دیکر علماء
ستفق امام شافعی	تلبیہ کہی حج کرنیوالا بوقت	نزدیک حسین التلبیہ کہی
	کے بلکہ قطع کری تلبیہ کو وقت اول	یہاں تک کہ دیکھتے چٹ مکہ کی
	آفتاب کے دن عرفہ کے۔	نزدیک سعدی وہ عمار و عاتکہ
روایت دوسری	امان قول شافعی	حج کرنیوالا قطع کرے تلبیہ نہ
اور عمرہ کرنیوالی	اگر احرام	جاوے طرف مرفٹ کی۔
عمرہ کا باندھا ہے	میقات سے	نزدیک علی اور ام سلمہ کی قطع
تو قطع کری تلبیہ کو جب	احرام پہن	حج کرنیوالا تلبیہ کو وقت ظہر عرم نہ
اور اگر احرام باندھا ہے	عمرہ کا	میں نزدیک حسن بصری تلبیہ کے
اوسنے مل سے قطع کری تلبیہ کو جب		حج کرنیوالا یہاں تک کہ نماز پڑھ
دیکھتے بیت اللہ کو		ظہر کی دن عرفہ کے پہر جب
		پڑھ لے ظہر کو باز رہے تلبیہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اور اس لئے کہ اگر وہ عا کر گیا ٹہر کے
 پس ضرر نہ ہو گا گذرنے والوں کا واسطے رمی کے اس وقت میں بسبب
 کثرت لوگوں کے کہا ہے اسکو صاحب بحر ارقی نے رد المحتار طحاوی
 نہر الفایق میں ہے جمع کیا ہے نہایہ میں در بیان کل کے معنی تکبیر
 اور تہلیل اور تسبیح اور اللہم اجل جمی الخ اور قطع کرے تلبیہ کو تہ
 اول نکری کے در مختار۔ قطع کرے تلبیہ کو ساتھ اول
 نکری کے یعنی حج صحیح اور فاسد میں مفرد ہو یا متمتع یا قارن اور
 کہا گیا ہے کہ نہ قطع کرے تلبیہ کو مگر بعد زوال کے اور اگر حلق کیا
 پہلے رمی سے یا طواف کیا پہلے رمی سے پس اگر قارن یا متمتع ہو
 قطع کرے تلبیہ کو اور اگر مفرد ہو قطع نکرے لباب یہ مفید ہے ساتھ
 محرم باجج کے اس لئے کہ عمرہ کرنیوالا قطع کرے تلبیہ کو جبکہ استلام
 کرے حجر کا اس لئے کہ طواف رکن عمرہ کا ہے پس قطع کرے تلبیہ کو
 پہلے شروع سے او میں اور ایسا ہی ہے فرت کرنیوالا حج کا حلال
 ہو جائیگا ساتھ عمرہ کے پس ہو گیا مانند عمرہ کرنیوالے اور محصر کے
 کہ قطع کر گیا تلبیہ کو جبکہ ذبح کر گیا اپنی ہی کو اس لئے کہ ذبح واسطے

حلال ہونے کے ہے اور قازن جب فوت ہو جائے اور اس سے
 حج قطع کرے تلبیہ کو جبکہ شروع کرے طواف ثانی میں اسلئے
 کہ حلال ہو جائیگا اور اسکے بعد بحر و ابحار
 اور ایسا ہی ہے قطع کرے تلبیہ کو اگر مقدم کرے طواف زیارت
 رمی اور حلق اور ذبیح پر یا مقدم کرے حلق کو رمی پر یا مقدم کرے
 ذبیح کو رمی پر اور میں حال میں کہ متمتع ہے یا قازن نہ مفرد معتمر قطع کری
 تلبیہ کو جب استلام کرے حجر کا اور ایسا ہی ہے جسے فوت ہو جاوے
 و قوت عرفہ اسلئے کہ وہ حلال ہو جائیگا ساتھ عمرہ کے پس حکم اسکا
 حکم عمرہ کا ہے ابتداء اور محضر قطع کرے تلبیہ کو جسوقت ذبیح کری
 اپنی یا علی کو اور قازن جب فوت ہو جائے اور اس سے حج قطع کرے
 جسوقت کہ شروع کری طواف ثانی میں طحاوی - ۴

امام ابو حنیفہ

امام شافعی

جب تاخیر کی ہو رمی میں رات تک اور جب تاخیر کرے رمی میں رات تک پسین لازم
 رمی کی ہو رات میں تو لازم نہیں آتا ہے اتنا ہے اور سپر کچھ پہ اگر رمی کرے رات میں
 کافی ہوگی اور اگر تاخیر کی ہو رمی میں نہ تک
 اور رمی کی فردا میں فی سہ گلی صحیح اور اگر
 چنانچہ تاخیر کی ہو رمی حمبرہ عقبہ میں عمدہ آؤ
 لازم آتا ہے اور سپر دم۔

پہ اگر بار نہ کیا رات میں بیان تک کہ
 آگیا خد پس لازم ہے اور سپر رمی غنیم
 اور لازم ہے اور سپر دم۔

نزدیک ابی یوسف و محمد کے ہتھن لازم
 آتا ہے اور سپر دم۔

اگر ترک کرے ایک کنکری یا دو کنکری
 یا تین کنکری یا چار تو اس پر لازم ہے

اگر ترک کیا ہو تین کنکری لپکے یا زیادہ کو
 پس لازم آئیگا اور سپر دم اور اگر چھوڑ دیا

ہے جمیع جہرات کو پس صحیح تر و قویٰ
 المعانی البلیہ

سے یہ ہے کہ لازم آتا ہے اور سپر

ایک دم +

امام احمد	امام مالک	و دیگر علماء
ایک روایت میں جنبہ سے جب تک کہ کی ہو رمی نہیں رہتا سہواً کر رہی یہاں تک کہ دیکھا جائے کہ وہ بے اختیار سہواً جنبہ کی کر رہی ہے بہرہ و سہواً نہایت چوتھے امام احمد کے رمی کرے فردا کو بعد زوال کے تاویل میں موطا میں کہ جنبہ ہلکا اگر ترک کیا ہو ایک نکر کی پس جہرہ کو بعض ایام میں چہرہ یا اس میں روایات ہیں ایک روایت کری اور سکو یہاں تک کہ لوٹ آئی میں دنیا ایک طعام کا ہے پس پس لازم ہے ہی اور حکایت ایک جہرہ کو صدقہ دی ایک سکین دوسری روایت میں ایک قبضہ کیا ہے عالم سے موطا میں جب نزدیک مجاہد کے اگر ترک کیا ہو طعام میسر روایت میں ترک کرے لکری کو راقۃ کری لکری کو یاد و لکری کو نہیں نہیں لازم آتا ہے اوپر کچھ دم کے ای جہرہ میں یا جائزین لازم آتا ہے اوپر کچھ چوتھی روایت میں لازم آتا ہے جہرہ ہر ایک میں اور سین ایک بار نہ نزدیک و سین جسے رمی جاری نقبت کی ہے شافعی کی لازم آتا ہے پس اگر نہ پای پس ایک گامی ہی کی ہو ساتھ چہرہ کے پس نہ کرے اوپر ہم اس میں جب تک کہ کرے	جب تک کہ کی ہو رمی نہیں رہتا سہواً کر رہی یہاں تک کہ دیکھا جائے کہ وہ بے اختیار سہواً جنبہ کی کر رہی ہے بہرہ و سہواً نہایت چوتھے امام احمد کے رمی کرے فردا کو بعد زوال کے تاویل میں موطا میں کہ جنبہ ہلکا اگر ترک کیا ہو ایک نکر کی پس جہرہ کو بعض ایام میں چہرہ یا اس میں روایات ہیں ایک روایت کری اور سکو یہاں تک کہ لوٹ آئی میں دنیا ایک طعام کا ہے پس پس لازم ہے ہی اور حکایت ایک جہرہ کو صدقہ دی ایک سکین دوسری روایت میں ایک قبضہ کیا ہے عالم سے موطا میں جب نزدیک مجاہد کے اگر ترک کیا ہو طعام میسر روایت میں ترک کرے لکری کو راقۃ کری لکری کو یاد و لکری کو نہیں نہیں لازم آتا ہے اوپر کچھ دم کے ای جہرہ میں یا جائزین لازم آتا ہے اوپر کچھ چوتھی روایت میں لازم آتا ہے جہرہ ہر ایک میں اور سین ایک بار نہ نزدیک و سین جسے رمی جاری نقبت کی ہے شافعی کی لازم آتا ہے پس اگر نہ پای پس ایک گامی ہی کی ہو ساتھ چہرہ کے پس نہ کرے اوپر ہم اس میں جب تک کہ کرے	ایک روایت میں جنبہ سے جب تک کہ کی ہو رمی نہیں رہتا سہواً کر رہی یہاں تک کہ دیکھا جائے کہ وہ بے اختیار سہواً جنبہ کی کر رہی ہے بہرہ و سہواً نہایت چوتھے امام احمد کے رمی کرے فردا کو بعد زوال کے تاویل میں موطا میں کہ جنبہ ہلکا اگر ترک کیا ہو ایک نکر کی پس جہرہ کو بعض ایام میں چہرہ یا اس میں روایات ہیں ایک روایت کری اور سکو یہاں تک کہ لوٹ آئی میں دنیا ایک طعام کا ہے پس پس لازم ہے ہی اور حکایت ایک جہرہ کو صدقہ دی ایک سکین دوسری روایت میں ایک قبضہ کیا ہے عالم سے موطا میں جب نزدیک مجاہد کے اگر ترک کیا ہو طعام میسر روایت میں ترک کرے لکری کو راقۃ کری لکری کو یاد و لکری کو نہیں نہیں لازم آتا ہے اوپر کچھ دم کے ای جہرہ میں یا جائزین لازم آتا ہے اوپر کچھ چوتھی روایت میں لازم آتا ہے جہرہ ہر ایک میں اور سین ایک بار نہ نزدیک و سین جسے رمی جاری نقبت کی ہے شافعی کی لازم آتا ہے پس اگر نہ پای پس ایک گامی ہی کی ہو ساتھ چہرہ کے پس نہ کرے اوپر ہم اس میں جب تک کہ کرے
تین نکران المعانی البدیعیہ	المعانی البدیعیہ	ایک کچھ ریا ایک لقمہ المعانی البدیعیہ

امام ابو حنیفہ	امام شافعی	دیگر علماء
<p>اگر ترک ساری کو باری کو جب جلدی کرے تیسرے ایک دن میں یا پہلے رومی کو یا اکثر رومی ایک دن کو لازم آئے گا دم دنیا در مختار</p>	<p>جب جلدی کرے تیسرے نہیں یہاں تک عزوب ہو آفتاب زم آئے گا اور سیکھ کر تو شب باشی یہاں تک رومی ایک لکھری یا دو لکھری</p>	<p>نزدیک حکیم و حوا و اور اوزاعی اور عبد الملک الما جشین اگر ترک کیا ہو ایک لکھری یا دو لکھری</p>
<p>سوا اسکے نہیں کہ واجب ہوتا ہے تھ کرے تیسری دن - ترک ساری رومی کی ایک دم اسلے کہ جس متی ہے جیسا کہ خلق میں ہے اور ترک ساری می کا سوا اسکے نہیں کہ مستحق ہو گا ساتھ عزوب آفتاب کے آخر نہیں بام رومی ہیں اور وہ چوتھا دن</p>	<p>پس نہیں لازم ہے اوپر رومی واجب پس جبرامی ساتھ دم کے ہے وقت ہو جبرامی کے او نہیں کن کہ نام نہو جج بدون اد کے</p>	<p>نزدیک عطا کے جسے رومی کی ہو ساتھ چہ کے اگر ہو عنی داراقت کرئی م کے اور اگر منسلق تین روزہ رکھے</p>
<p>خو کا ہے اسلے کہ رومی دن ہو نہ ہو نہیں مگر نہیں دن میں وجب تکرا رہی باقی رہیں اعادہ ممکن ہے پس کر گیا اور برترتیب کے پہر ساتھ یا غیر</p>	<p>المعانی الباریہ</p>	<p>المعانی الباریہ</p>

واجب ہوگا دم نزدیک بی حقیقت کے برخلاف امام محمد اور امام ابی یوسف
بحر ترک کرنا اکثر رمی ایک نکتہ مانند ترک کنکری ہے چار کنکریاں یا زاید سی
دن خرین یا گیارہ کنکریاں یا بعد یوم خرین اور ایسا ہی ہے اگر تاخیر کی ایک
رمی کی اسی پر اگر ترک کیا کم کو چار سے یا تاخیر کی کم کی چار سے پس لازم
آیگا اوپر بعض ہر کنکری کے صدقہ مگر یہ کہ پہونچ جاوے صدقہ
دم کو نہیں کم کرے او سے جو چاہے لباب رد المختار

اگر ترک کیا حجر عقبہ کو باقی دن نہیں سو دن خر کے لازم آئیگا او سکودقہ
دینا اس لئے کہ رمی حجر عقبہ اقل الرمی ہے بقیہ یا رمی میں بخلاف یوم اس کے
کہ رمی حجر عقبہ کل رمی یعنی رد المختار نہیں جائز ہے رمی کم تر سات باجر
اس لئے جب ترک کر یگاری کو سات میں سے اکثر کو لازم آئیگا او سپر دم جیسے کہ
لازم آتا ہے دم اگر نہ رمی کی ہو بالکل اور اگر ترک کیا سو کم تر سات بار میں
سے مانند تین بار یا تین بار کم تو لازم آئیگا او سپر بعض ہر کنکری صدقہ نیار و کھتا
اور جایز او کو چلا جانا منی سے پہلے طلوع فجر چوتھے دن کے ہے
اور لیکن چلا جاوے پہلے غروب آفتاب تیسرے دن کے پس اگر نہ کیا پہلے
تک کہ غروب ہو گیا آفتاب تیسرے دن کا مکروہ ہوگا او کو جانا پہان

رمی کرے چوتھے دن اور اگر چلا گیا رات سے پہلی فجر جو تہی دن کے
 لازم آئیگا اوسپر کچھ اور تحقیق بُرا کیا اور کہا گیا ہے کہ نہین جائز ہے
 اوسکو کہ جاوے بعد غروب آفتاب تیسری دن کے پس اگر چلا جائیگا لازم
 آئیگا اوسپر دم اور اگر چلا گیا بعد طلوع فجر یوم رابع کے پہلے رمی سے
 لازم آئیگا اوسپر دم اتفاقاً باب نہین فرق ہے اسینچ رمی
 کلی اور آفتاب کے جیسا کہ بحر اریق میں ہے رد المحتار تیسرے دن
 ایام مخمین سے ملقب ہے ساتھ یوم النفر الاول کے اسلئے کہ
 جائز ہے اوسکو چلا جائے اوسین بعد رمی کے اور یوم رابع
 اخیر ایام شریف کا ہے نام رکھا جاتا ہے یوم منہ الثانی
 فتح القابیر رد المحتار -

امام شافعی جب عاجز ہو جاوے مریض بنفسہ رمی کرنے سے
 جائز ہے نائب کر لینا رمی کے لئے دوسرے شخص کو تو کافی
 ہو جائیگی رمی دوسرے شخص کی اسکے لئے اور نہ لازم آئیگا
 اوسپر کچھ المعانی البیہ

نہیں ہے صحیح رومی ان دنوں میں بعد زوال شمس سے باتفاق چاروں
 اماموں کے گمزنزدیک ابو حنیفہ رحم کے جائز ہے رومی یوم ثالث
 میں طلوع فجر سے مع الکرایتہ اور نزدیک شافعیوں اور مالکیوں
 اور حنبلیوں کے مستحب ہے کہ حیوۃ ڈھل جاوے شمس یہ کہ
 مقدم کرے رومی کو صلوٰۃ ظہر پراور مستحب نزدیک شافعیوں
 اور حنبلیوں کے یہ ہے کہ جہن فی کرنے غسل بھی کرے
 مگر خلاف ہے مالکیوں کا اور شرط نزدیک شافعیوں اور مالکیوں
 اور حنبلیوں کے تریب و رنیاں حمرات کے اور کہا حنیفوں کے
 ابتدا کرے حجرہ اولی سے اور وہ قریب مسجد نبی کے ہے
 اور مازی اوسکی سات سنگریزہ ہر ایک علیحدہ دوسری سے
 پہر کچھ تھوڑا اوس گدز جاوے اور چوڑی اوس کو پیچھے اور
 کھڑا ہووے ایسے مقام میں جو نہ لگی تھا اوسپر سنگریزہ اور
 متوجہ ہووے قبلہ کی طرف اور تعریف کرے اللہ کی اور تکبیر
 اور تہلیل اور تسبیح کرے اور دعا مانگے بعد ارسورہ بقراور یہ
 مستحب ہے اگر ممکن ہووے بغیر ایذا پہر آوے حجرہ ثانی کو اور

کرے یہاں جو کیا اوسے حجرہ اولیٰ میں اور پھر سے واسطے دعا
 جبکہ پھر اسے حجرہ اولیٰ میں اور پھر آدے حجرہ ثالث کو اور اسکا
 نام حجرہ عقبہ ہے کہ رمی کیا اسکو یوم نحر میں پس رمی کرے اسکی
 اور نہ کھڑا ہو اور دعا کیواسطے وہاں اور رمزی ہے کہ دعا مستجاب
 ہوتی ہے نزدیک حجرات کے اور رمزی ہے حضرت انس سے
 کہ ایک انصاری نے سوال کیا رسول اللہ صلی علیہ وسلم سے کیا معنی ہیں
 مشاعر کے پس فرمایا رسول اللہ صلی علیہ وسلم کہ بحضرت جابر
 گناہ کبیرہ بدلہ ہر سنگریزہ کے جو پہنکتی ہیں اسکو پھر رمی کرے یوم
 ثالث ایام تشریق سے چنانچہ رمی کیا اول زمین اور پھر چبھنے نزدیک
 شافعیوں کے فقط خطبہ پڑھے اسی زمین بعد ظہر سے اور سکا پہلا اور
 اوس خطبہ میں کہ گوگو کیفیت چلنے منی کے اور ما بعد منی کے جو اور
 چیز ہے اور یہ آخری خطبہ چاروں خطبوں حج سے ہے نزدیک
 شافعیوں کے کیونکہ اول خطبہ ساتویں تاریخ ذالحجہ میں ہے اور
 دوسرا یوم عرفہ میں ہے اور تیسرا یوم نحر میں اور چوتھا پہلا
 اور نزدیک حنبلیوں کے نہیں ہے اول خطبہ اور باقی تین خطبہ

میں اور نزدیک خفیون اور مالکیون کے تین خطبہ میں اول ساترین
 تاج میں اور دوسرا عرفہ میں اور تیسرا جسدن جاوے منی سے
 پس رمی کرے اوس دن میں اگر نہ ہو تو سے جانا یوم ثانی میں اور
 افضل نزدیک شافینون کے یہ ہے کہ رمی کرے سو اسے
 دن چاکے پیادہ اور جانی کے دن میں سوار اور خفیون کے
 نزدیک کل رمی سوار ہو کر افضل ہے اور مذہب شافینون کا یہ ہے
 کہ اگر ترک کرے رمی واجب ہے اوس پر جزا اور تفصیل اوسکی
 یہ ہے کہ اگر نزدیک جمیع رمی ایام شریق اور یوم خمر کا ہے لازم
 ہے اوس پر ایک قربانی اور یہی اگر متروک تین سنگریزہ یا زیادہ اس سے
 میں لازم ہے اوس پر دم اور اگر ترک کیا اس نے ایک سنگریزہ کو
 لازم ہے اوس پر ایک مد طعام اور تقسیم کرے اوسکو مساکین
 حرم پر اور دو سنگریزوں کے ترک کرنے سے لازم اوس پر
 دو مد طعام ہے اور خفیون کے نزدیک اگر ترک کیا اس نے
 جمیع رمی کو یا رمی حجر عقبہ کو یوم خمر میں یا اکثر اسے لازم ہے
 اوس پر قربانی کرنا اور اگر ترک کیا اس نے ایک یا دو سنگریزہ کو

ہے اور سپردہ ہر سنگریزہ کے نصف صاع گہون سے یا ایک
 صاع چواروں یا جو سے اور اگر ترک کیا اسے مارنا تینون جمرہ
 کا کسی دین یا مشرق سے یا اکثر نصف جمرہ سے لازم اور
 قربانی ہے اور اگر ترک کم نصف سے ہے یا ہر سنگریزہ کے
 نصف صاع گہون یا ایک صاع چوارے یا جو سے واجب ہے
 اور اگر موخر کیا جمرہ عقبہ کو دوسرے دن تک لازم اور سپردہ
 نزدیک ابو حنیفہ رحم کے اور نزدیک صاحبین کہ نہیں ہے اور سپردہ کو چھ
 مگر گنہگار ہے اور اگر موخر کیا اسے دو یا تین سنگریزہ کو اپنی قوت
 سے دوسرے دن تک تو نزدیک امام ابو حنیفہ رحم کے لازم ہے
 اور نصف صاع گہون یا ایک صاع چواروں سے اور نزدیک
 صاحبین کے نہیں ہے اور سپردہ کو چھ چیز اور نزدیک ابو حنیفہ رحم کے
 اگر موخر کیا اسے چار سنگریزہ ہر یوم ثانی تک یا ترک کیا اسے
 بالکل سنگریزہ نہ لگوں یا ہر یوم تاریخ اور ادا کیا اسے اور
 یا ہر یوم تاریخ میں اور یا ترک کیا بالکل رمی کو یا ہر یوم تاریخ میں
 اور ادا کیا ہر یوم تاریخ میں لازم ہے اور سپردہ نزدیک ابو حنیفہ

رح کے اور نزدیک ماکینوں کے اگر ترک کرے جمیع کو یا ایک جمرہ کو
 لازم اور قربانی ہے اور مذہب حنبلیہ کا یہ ہے کہ جس وقت
 ترک کرے جمیع کو یا رمی یوم نحر کو یا رمی کسے دن ایام تشریق سے
 با ترک کرے ایک جمرہ کے رمی واجب اور قربانی ہے اور
 اگر ترک کیا اور نہ ایک سنگریزہ لازم اور سپر ایک در طعام ہے
 ایک روایت میں اور ایک مٹھی طعام ہے دوسری روایت
 میں اور قربانی ہے تیسری روایت میں اور نزدیک حنبلیوں
 کے اگر موخر کیا اور نہ کل کو اور کسے سب کو ایام تشریق میں
 ترتیب اور ترتیب کی تفصیل یہ ہے رمی کرے جمرہ عقبہ کو تیس
 نیت یوم نحر کے پہر رمی کرے جمرہ اولی کو یوم اول یا تشریق
 کی نیت ہے پہر رمی جمرہ ثانی اور ثالث کو یہی یوم اول کے
 نیت سے کری اور نہیں ہے صحیح نزدیک حنبلیوں کے کسی قسم
 کی رمی کے قصداً کرنا تہ نیت کے اور نہیں ہے یہی رمی صحیح است
 میں اور نہ قبل زوال کے اور کہا علماء حنبلیوں نے اگر ترک کرے
 ایک سنگریزہ کو کسی جمرہ سے نہیں ہے رمی بعد اوس جمرہ سے

اور اگر نہیں جانتا تھا کہ کوئٹا جمرہ دوستے ترک کیا رجوع کرے اور
 تامل کرے تاکہ یقین پاسکو آوے اور مروی ہے کہ حضرت
 ابراہیم خلیل اللہ جسوقت فارغ ہوئی بنا بیت اللہ سے آئے اونکے
 پاس جبریل علیہ السلام ہیں سمجھایا اونکو طواف کو پہر آئے جمرہ عقبہ
 کو دیکھا اونہوں نے شیطان کو پس ادٹھایا جبریل علیہ السلام نے
 سات سنگریزوںکو اور دیا ابراہیم علیہ السلام کو اور کہا جبریل علیہ السلام
 نے کہ مار ہر ایک کو علیہ رو علیہ اور تکبیر کہہ اور جسوقت کیا حضرت ابراہیم
 خلیل اللہ نے یہ فعل غایب ہو گیا شیطان اور جسوقت آیا طرف
 جمرہ وسطے کے پہر ظاہر ہوا شیطان ہیں یا حضرت جبریل نے
 سات سنگریزوںکو اور کہا کہ مار انکو بطرح پہلے ماری تھی تو
 اور تکبیر کر جسوقت کیا حضرت ابراہیم نے یہ فعل غایب ہوا شیطان
 پہر آئے طرف جمرہ قصوی کے کیا اونے وہ فعل جو پہلے دفعہ
 کیا تھا اور یہ اصلیت ہے رمی جمار کی اور مذہب تمیز اناموںکا
 سوائے حقیقوں کے یہ ہے کہ رہنمائی میں اور دوسرے
 دن ایام تشریق کے ایام تشریق سے واجب ہے مہینہ اور

ایسے حکم ہے تیسری رات کا ایام تشریق سے اگر نہ ہو دوسرے جاننا
 منی کے یوم ثانی ایام تشریق سے غروب شمس تک اور لازم
 ہوتا ہے اور سکو رتی سے کہ دن ایام تشریق سے اور اگر گیا دوسرے
 دن پہلے غروب سے ساقط ہوا تیسری رات کا رہنا اور تیسری سے
 دن می کرنا اور چنانچہ تیسرے با اتفاق اور کہا خفیون نے رہنا
 منی میں لسانی منی میں سنت اور چھوڑنا اور سکا مکروہ ہے اور بہتر یہ ہے
 کہ ساری رات وہاں ہے اور واجب یہ ہے کہ نصف رات سے
 زیادہ رہے اور ایسی ہی شافعیون اور مالکیون کا مذہب ہے اور
 اگر چھوڑ دیا ورنہ رہنا تینوں راہوں میں نزدیک شافعیون اور
 حنفیون اور مالکیون کے اوپر قربانی ہے اور اگر نہ رہا
 ایک رات لازم ہے اوپر ایک مذہب نزدیک شافعیون اور حنفیون
 کے ایک روایت میں اور دوسری روایت میں قربانی ہے
 اور تیسری روایت میں درہم یا نصف درہم اور نزدیک مالکیون
 کے لازم ہے اوپر قربانی اور اگر نہ رہا دورات لازم ہے
 نزدیک شافعیون کے اوپر دو درہم اور ایک روایت میں شافعی

اور احمد سے یہ ہے کہ لازم او سپر ایک یا دو در سیم ہے اور نزدیک
 مالکیون کے او سپر قربانی ہے اور یہ روایت احمد سے بھی نقل
 کی گئی ہے اور یہ حکم غیر معذور کا ہے اور اگر انہوں نے رہنا ترک
 کیا ہو تو اسے عذر کے سبب نہیں ہے او سپر کوئی چیز نزدیک
 شامیون اور نزدیک مالکیون کے واجب ہے ہدی بسبب
 نہ رہنے رات کے اگرچہ سو ہی نہ رہنا بسبب ضرورت کے اور کہا
 صلیون نے نہیں ہے او پر اہل شفاعت کے یعنی آل عباس اور
 چرانے والوں پر رات رہنا منی میں مگر غروب تک منی میں
 رہے اس تقدیر میں او سپر لازم رات کا رہنا ہے اور نہ آ
 عباس پر نہ ازنا سکت صغیر ابن حماد

محکم دین پھر نالہر تیسرے دن نحر کے

امام ابو حنیفہ

امام شافعی

اور جب جا حاجی منی سے طرف کی کی
تیسرے دن نحر کے کہ یوم نحر اول ہے
یا چوتھی دن کہ آخر ایام شریقی اور یوم

نحر ثانی ہے اور تری محصب میں اور یہ
اور ترنا سنت ہے اگر چہ ساعت بھی ہو

سراج و نراج میں کہ وقت کری و اسلم

اپنی سواری پر بھی پس حاصل ہو گی

ساتھ کی اصل سنت اور اسی پر

کمال سنت پس وہ ہے جو ذکر کیا ہے

اوسکا کمال نے کہ پڑھے محصب میں

ظہر اور عصر اور مغرب و عشا اور

سوئی خفین سونا پڑائی مکہ میں

بہ بحر اقی میں ہے

اور ترنا محصب میں کہ وہ ایک موعظہ ہے
درمیان منی اور مکہ کے بیچ شب چہارم
کے مستحب ہے اور نہ کہ نہیں ہے

المعانی البدیہ

اور شرح نقایہ قاری مین ہے اور اظہر یہ کہ کہا جاسے اورنا
 محصب مین سنت کفایہ ہے اسلئے کہ یہ جگہ نہیں سمیت کہی ہے
 سب جیونکے لئے اور لائق ہے! میزون حج کو اور اورونکو سوا
 اونکے اورنا محصب مین اگرچہ ساعت بہرہ و اسلئے اظہار عت
 کے اور محصب تہ منہ میم اور فتحہ حای مہملہ اور صا و مہملہ شادہ
 الطبع ہے اور نہیں ہے مقبرہ محصب مین سے اور کہا جاتا، اب کو
 بطی اور حنیف قاری کہا فتح القدر مین وہ فحای مکہ ہے، اور اسکی
 مابین دو پہاڑوں کے ہے متصل ساتھ مقابر کے طرف اربن پہاڑ
 کہ مقابل مین اسکی چڑی مین بائیں طرف اربن مین کہ تو جاتا
 طرف منی کی بہ ارتفاع بطن اوی سے درمختار۔ داسختار
 جنوقت جاوے منی سے اور تری محصب مین بالاتفاق درانخالیکہ
 حمد اور شکر کرنیوالا اور مطیع ہوو اور خوش ہووے پورا کرنے
 افعال حج سے اور محصب مکان ہے کہ نہ مابین اوس پہاڑ کے
 جو قریب اوسکے مقابر مکہ ہے اور دو پہاڑ جو مقابل اوسکے مضاعف جانب چپ مین
 اور درانخالیکہ کہ تو جانیوالا ہو منی کی طرف اور وقت چڑھنے کے

بطریق ادی سے اور نہیں یہ مقبرہ اوس کے اور کہا جاتا ہے
 اوس کو ابطح اور خیف بنی کنانہ اور پڑ ہے وہاں ظہر اور عصر اور مغرب
 اور عشاء کو اور تھوڑی دیر سووے پہر چلے طرف بیت الاحرام کی
 اور کئے طواف وداع اگر عمرہ لکھا ہووے اوسنے قبل اسے نہ حج کے
 ساتھ اور نہ تنہا اور وہ استطیع ہے سووی واجب ہے اوس پر
 عمرہ ایک مرتبہ مثل حج کی نزدیک شافعیون اور حنبلیون اور ایک
 جماعت حنفیون کے اور نزدیک دوسری جماعت حنفیون کے عمرہ
 سنت ہے اور یہی مذہب مالکیون کا ہے اور حیوقت ارادہ کرے
 مکہ سے عمرہ کا مستحب نزدیک شافعیون کے یہ ہے کہ طواف کرے
 بیت اللہ کا پہر پڑھے دو رکعت طواف کی پہر سووے دیوے سے حجرا سووے
 کو پہر نکلے عمرہ کی طرف اور مذہب مالکیون کا یہ ہے وہ شخص کہ جو خارج
 ہووی مکہ سے جہد کی طرف تاکہ عمرہ کرے اور وداع کرے ساتھ
 طواف کے اور بخلاف حیرانہ اور شعیب کی طرف اور لازم ہے اوس پر
 نزدیک چاروں اماموں کے یہ کہ خارج ہووے حل کی طرف اگر ایک

قوم ہر دوسے اور نہیں ہے لازم احرام اون سب سے جو مشہور
 ساتھ مساجد عائشہ رضی اللہ عنہا کے ہیں اور نہیں ہے صحیح نزدیک شافعیوں
 اور حنبلیوں کے جب تک وہ محرم بالکحج ہے اور نہیں ہے صحیح نزدیک
 اون دونوں کے احرام اوسکا جب تک مقیم ہو دسے منی میں واسطے
 رمی کے اور نزدیک حنفیوں کے جسوقت احرام کرے عمرہ کے
 واسطے بعد وقوف عرفات اور قبل طواف کے لازم ہے اوسپر
 چوڑنا عمرہ کا اور اگر نہ چوڑا اویسے عمرہ کو صحیح ہوتا ہے ادا
 اوسکا اور لازم ہے اوسپر قربانی اور اگر چوڑ دیا اویسے عمرہ کو
 بھی لازم ہے اوسپر قربانی اور ایک عمرہ اور نزدیک حنفیوں کے
 جائز ہے سال تمام میں مگر مکہ و مدینہ میں یا مٹین
 اور عرفہ اور نحر میں اور نزدیک مالکیوں کے عمرہ جائز ہے
 سال تمام میں مگر یا مٹین حاجی کے لئے اور جسوقت ارادہ
 کرے احرام عمرہ کا حل سے غسل کرے اور نکالے سے ہوئے
 کپڑوں کو اور پہنے دو کپڑوں احرام اپنی کی اور پڑھے دو کثرت
 احرام کے واسطے اور احرام کرے عمرہ کیواسطے چنانچہ باب احرام

میں بیان گذر چکا اور کہے زبان سے اور نیت کرے دل سے اسی بار خدایا
 تحقیق ادا کر دیا میں نے عمرہ کا پس آسان کر اور کو میرے واسطے اور قبول کر
 اور سکو مجھے اور مدد دے نہجو اور سپر اور برکت کر میرے واسطے عمرہ میں
 ازاہ کیا میں نے عمرہ کا اور احرام کیا میں نے اس کے واسطے خاص بات کہ
 واسطے حاضر ہوں تیری خدمت کی واسطے اسی بار خدایا اور حاضر ہوں
 تیری خدمت کی واسطے اور نہیں ہے شریک تیرا اور حاضر ہوں تیری
 خدمت کی واسطے اور تحقیق خدا اور نعمت خاص تیری واسطے ہے اور اس کے
 اور نہیں ہے کوئی شریک تیرا اور حقیقت میں کہیں اپنے یہ باتیں منع ہو گیا
 احرام اور عمرہ کی واسطے بالاتفاق و حرام ہے اور سپر وہ چیز جو حرام ہے
 محرم حج کے لئے اور ارادہ کرے مکہ کا اور خالی کہ تلبیہ اور ذکر کر نیوالا
 ہووے اور داخل ہووے مکہ میں اور مسجد حرم میں اس وقت کے ساتھ جو کہ
 ہو اباب خل میں اور قطع کرے تلبیہ کو نزدیک تینوں ناموں کے سوا
 مالکیہ کے اور کہا ابن حاجب مالکی نے عمرہ کر نیوالا ہے موقوفیت سے اور
 جسے حج فوت ہوا ہووے تلبیہ کرے رویت بیت اللہ تک و تحقیق
 عمرہ کر نیوالا قرب کے چنانچہ تلبیہ کرے بیوت مکہ تک یا مسجد حرام تک

اور شہور نزدیک مالکیوں کے وہ ہے جو مدین میں آدھ بیہ ہے کہ عمر کرنیوالا
 میقات کے حیثیت داخل ہووے حرم میں قطع کرے تلبیہ کو اور ایسے ہی
 حکم ہے فوت کرنیوالی حج کیواسطے اور حیثیت داخل ہووے مکہ یا مسجد
 میں طواف کرے بیت اللہ کا ساتھ دفعہ اور ارادہ کرے اس طواف
 سے طواف عمرہ اور مل کرے بالاتفاق اور اضطرار کری نزدیک
 تین ماموں کے غیر مالکیوں کے پھر پڑ ہے دو رکعت طواف کی اور عود کری
 حجر اسود کی طرف اور بوسہ دیوے اور خارج ہووے دروازہ صفا کے
 اور سعی کرے ساتھ دفعہ صفت مذکور پر جو پہننے ذکر کیا طواف اور
 سعی میں اور حیثیت خارج ہووے سعی سے ذبح کری ہدی کو اگر ہدی
 اس کے ساتھ ہووے پھر حلق کرے یا قصر کرے تاکہ حلال ہووے
 اسباب کے نزدیک چاروں ماموں کے مگر خفی چنانچہ ابو منصور نے
 اپنی مناسک میں کہا ہے کہ کہتے ہیں کہ حیثیت لیجا و یگا وہ ہدی کو
 نہیں حلال ہوتا ہے اور باقی رہتا ہے اپنی احرام پر نہ حلق کرے
 نہ قصر یہاں تک کہ ذبح کیا ہدی کو یوم نحر میں چنانچہ پہلے
 بیان ہو چکا۔ از مناسک صغیر ابن جاعہ

چوتھا فرض حج کا ترتیب افسال ہے

یعنی

اول حرام بعد اذان وقت بعرفہ بعد اذان طواف الزیارت
چو ایک ایسے وقت ہو حج ادا نہوا

طواف وداع

امام شافعی

امام ابو حنیفہ

نکاح سے طواف وداع واجب ہے تاکہ جیسے تاکہ

اور کے ترک سے دم با نہیں

اور کے ترک سے دم

و قول ہیں

المعانی البدیہ

ایک قول میں نکاح سے واجب ہے تاکہ اگر ترک کرے

دوسرا قول یہ ہے کہ یہ نکاح نہیں ہے اگر کسی

ترک سے دم بلکہ مستحب ہے المعانی البدیہ

حسن عطا حکیم حاد ثوری اسحاق کوثر

جو سوا قیامت میں تھا ہو یا داخل

سوا قیامت میں طواف طواف وداع

نہیں واجب ہے

المعانی البدیہ

طواف کیا ہو وداع کا پہرہ غنم ہو ہی ہو

غرض نماز پہرہ یا ہو اس کو نہ لازم

اسیسا اس پر عادی طواف کا

المعانی البدیہ

امام احمد	امام مالک	دیگر علماء
متفق ساتھ قول شافعی	متفق ساتھ قول دو سر شافعی	<p>مختلف ہے روایت مجاہد سے</p> <p>پس روایت کیا ہے مجاہد سے</p> <p>قول مانند قول حسن کی اور اس کے</p> <p>مواقفین کے اور روایت</p> <p>متفق ساتھ قول دو سر شافعی</p> <p>کیا گیا ہے مانند قول مالک</p> <p>المعانی البدیعیہ</p>
		<p>نزدیک عطا کے لازم ایسا ہے</p> <p>اعادہ طراوت کا</p> <p>المعانی البدیعیہ</p>

امام ابو حنیفہ

امام شافعی

دیگر علماء

اعادہ طواف لازم نہیں آتا
اگر اقامت کری ایک مہینہ
یا دو مہینہ المعافی البدیعہ
اگر نیت کی ہوا اقامت کی بعد
اوسکے کہ حلال ہو گیا ہو اسکو
نفر اول نہ ساقط ہوگا اور
طواف و داع
المعافی البدیعہ

طواف و داع کر کے اقامت مکہ
واسطے خریداری اسباب سفر کے
نہیں ہے اور اس سطح عبادت مرض
اذا لم یخرج له
اور جسکو ترجیح دینا عبدالرؤف نے
شیخ مختصر میں دیکھا ہے کہ عبادت
مرعی اور زیارت صدیقی اور
اوسکی مانند سے بنی طواف و داع
اعادہ طواف لازم آتا ہے
جب فارغ ہو جاوے آفاقی حج سے اور
نیت کری اقامت مکہ کی تو نہیں ہے
طواف و داع اس پر المعافی البدیعہ
اگر بخلا ہو بدین کے طواف و داع کے
نوٹ آئی اور طواف و داع کری پس اگر
نہ ہو و جبکہ چاہئے لوٹنا ہے بقدر قضا
تقصیر کے ساقط ہوگا اوسی دم اور اگر
ہو و جبکہ بقدر مسافت قصر کے
تو ساقط نہ ہوگا اوسے دم
المعافی البدیعہ

نزدیک عطا کے اگر وہاں ہے
بعد نکل جائے حرم سے
نہ ساقط ہوگا اوسی دم
اور اگر لوٹ آیا ہے پہلے
نکل جائے حرم سے
ساقط ہو جائیگا اوسی دم
المعافی البدیعہ

حیثیت فارغ ہو وہی حاجی افعال حج سے اور ارادہ کری رہے مکہ کا
 طواف واداع یہ مذہب حنبلیہ میں ہے اور حیثیت ارادہ کرے چلنے مکہ سے
 واجب اور ہر نزدیک شافعیوں کے طواف واداع برابر ہے کہ وطن و مکہ حرم
 ہو یا خارج حرم اور نزدیک حنبلیہ کے واجب طواف واداع اس شخص پر
 جو جاتا ہے وطن کی طرف اور ترک کرنے سے واجب ہے اور ہر
 قربانی اور نزدیک حنفیوں کے طواف واداع واجب ہے
 اور اس کے ترک کرنے سے یا اس کے اکثر کے ترک کرنے سے لازم ہے
 قربانی اگر نہ ہو سکے اسی قربانی باقی رہے گا ذمہ دار اور طواف واداع
 مستحب ہے نزدیک مالکیوں کے اور نہیں ہے قربانی اس کی ترک کرنے میں
 اور نہیں ہے حائض اور نفاسہ پر طواف واداع بالاتفاق اور بہتر یہ ہے
 کہ کرے طواف واداع کو بعد فارغ ہوئے جمیع مناسک حج سے اور
 نہ تھری بعد طواف واداع مکہ میں نہ رمل ہے طواف واداع میں اور
 نہ اضطباع بالاتفاق حیثیت فارغ ہووے طواف واداع سے پہلے
 دو رکعت نماز اور مستحب نزدیک شافعیوں کے حیثیت فارغ ہووے
 دو رکعتوں نے یہ ہے کہ آوی ملے نرم کو اور چھپاؤ کے سینہ اور پیٹ دیو

بیت اللہ کے ساتھ اور پہلا روئے دونوں ہاتھوں کو دلو اور بیت اللہ پر
 اب کرے داسنی طرف اپنی کو طرف دروازہ بیت اللہ کے اور بائیں
 ہاتھ کو حجر اسود کی طرف اور مانگے اللہ سے جو چیز بہتر ہے امور دنیا اور
 آخرت سے اور نزدیک شافعیوں کے بہتر یہ ہے کہ پڑھے یہ دعا
 اللہم فاصحبی العافیۃ فی بدنی والعصۃ فی دینی وحسن منقلبی وارزقنی
 ما عسک ما یقبتنی واجمع لی خیر الدنیا والاخرۃ اور کہا شافعیوں نے اگر دنیا
 اس عار سے اور پڑھے بہتر ہے اور کہا ابن صلاح نے جسوقت ناخ
 ہووے دعا سے آوی زمزم کو اور پیوے اسی پانی تبرک سمجھ کر کے
 پہلو سے حجر اسود کی طرف اور بوسہ دیوی اور نزدیک خفیوں کے بجا دور
 مواضع کے مستحب ہے کہ آوی زمزم کو اور پیوی پانی اور لگا دے
 وہ پانی سر اور بدن پہنے کو اور ادا کرے آداب پانی پینے کے اور
 آداب سے ایک یہ ہے کہ گھونٹہ گھونٹ پیوے اور نہ پیو دی م لگا کر
 اور کھڑا ہو کر کے پیوی یہ سنت ہے وقت پانی پینے زمزم کے
 اور دعا مانگے وقت پانی پینے کے پہاڑ سے دروازہ بیت اللہ پر
 اور بوسہ دیوے چوکھٹ کو پیشانی اور رخسار دایان اور سینہ کیسے

ملتزم پر اور کپڑے پر وہ بیت اللہ کو تہبڑی دیر پہر دعا مانگے اور
 مستحب سے نزدیک حبشیوں کے یہ بھی کہ بوسہ دیوے حجر اسود کو
 پیچھے دو کھٹوں طراف سے اور بلاوسے سیدہ اور پیٹ اور دھار
 اور ہاتھ اور کلائی کو ملتزم کے ساتھ اور مستحب سے وہ دعا جو منقول
 ہو گئی شافعی سے اور مذہب حنفیوں اور مالکیوں کا یہ ہے کہ پیشہ کر
 کعبہ کھڑے چلنے کے وقت اور نہ چلے اور لٹے پاؤں کیونکہ یہ کعبہ
 نہیں منقول اس باب میں کوئی حدیث اور یہ ہے نزدیک حنفیوں کے
 چلے اور لٹے پاؤں تاکہ مونہہ اور کعبہ کھڑے ہو اور یہ نزدیک
 بعضی شافعیوں کے بھی مختار ہے اور حبشیوں سے دو روایت میں
 ایک موافق حنفیوں کے اور دوسری موافق مالکیوں کے فقط ازنا کا صغیر

از ابو داؤد

دعا طواف میں ورمیان دو رکعتوں کے

رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ

از مالک

دعا صفا پر

اللَّهُمَّ أَنْتَ تَحْتِ اذْعُونِي اَسْتَجِبْ لَكُمْ وَأَنْتَ لَا تَعْلِفُ الْمِيعَادَ
 وَإِنِّي إِشَارَتُكَ كَمَا بَدَيْتَنِي لِلْإِسْلَامِ أَنْ لَا تُشْرِعَهُ مِنِّي حَتَّى تَمُوتَ لِي
 وَأَنَا مُسْلِمٌ
 از زرین

تہلیل صفا اور مروہ پر ہر پیرے میں
 بعد تین تکبیر دسکے

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْخَزَاوَرُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ
 از ابو داؤد و ترمذی

دعا وقت ٹانے جانور قربانی کے منہ قبلہ کی طرف
 فوج کے لئے دن سحر کے

إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلدِّينِ قَطْرَ السَّمَوَاتِ الْأَرْضِ عَلَى أَمْرٍ إِبْرَاهِيمَ حَقًّا
 وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ
 رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ ذِي الْاَلَكِ أَمَرْتُ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ اللَّهُمَّ
 صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 دعاجب کہ حرم کے پاس پہنچنے

اللَّهُمَّ بِذَا حَرْبِكَ وَبِهَذَا حَرْبِي عَلَى النَّارِ وَآرَتِي مِنْ
عَذَابِكَ يَوْمَ تَبْعَثُ عِبَادَكَ وَاحْطِنِي مِنْ أَوْلِيَاكَ وَأَهْلِ طَاعَتِكَ
دعائت اوٹھا کے وقت دیکھنے خانہ کعبہ کے

اللَّهُمَّ زِدْ هَذَا الْقَبِيلَ تَشْرِيفًا وَتَعْظِيمًا وَتَكْرِيمًا وَجَاهَةً وَزُخْرًا مِنْ شَرَفِهِ
وَكَرَمِهِ بِمَنْ حُجَّهِ أَوْ غُتْمَرَةٍ تَشْرِيفًا وَتَكْرِيمًا وَتَعْظِيمًا وَزُخْرًا ۵
دعای ابن عمر وقت دیکھنے خانہ کعبہ کے

اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَنَبِيُّكَ السَّلَامُ حِينَئِذَا بَنَّا بِالسَّلَامِ ۵
دعاسجد کے داخل ہوتے وقت

أَعُوذُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ وَبِوَجْهِ الْكَرِيمِ وَبِسُلْطَانِ الْقَدِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ
الرَّجِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي
وَلِرَبِّئِي وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ ۵ یہ دعا پڑھیں بسم اللہ
بُرد کے سید یا دن سجد میں رکھے ۵

دعائت سلام حجر کے پہلی بار اور تابت ابد کے لئے

بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُمَّ إِنَّا نَايِبُكَ وَنَقْدُ نَايِبِكَ يَا كَرِيمُ وَوَفَا رَجُلُكَ
وَأَبَا جَابِسْتَهُ نَبِيَّكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - تکرار اس دعا

کی وقت تھا وازہجرا سود کے ہر پیری میں مستحب ہے
 دعا وقت رمل کے تین پہیر و نین

اللَّهُمَّ اجْعَلْ حَاجَتِي مَبْرُورَةً وَذَنْبًا مَغْفُورًا وَسُوءًا مَشْكُورًا ۵

دعا باقی چار پہیر و نین

اللَّهُمَّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَاعْفُ عَمَّا تَعْلَمُ وَأَنْتَ الْأَعَزُّ الْأَكْرَمُ اللَّهُمَّ
 آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ۵
 دعا بعد دو رکعت طواف کے

اللَّهُمَّ أَنَا عَبْدُكَ وَأَبْنُ عَبْدِكَ أَتَيْنَاكَ بِذُنُوبٍ كَثِيرَةٍ
 وَأَعْمَالٍ سَيِّئَةٍ وَبِذَلِكَ أَمَقَامُ الْعَاذِ بِكَ مِنَ النَّارِ فَاعْفِرْ لِي
 إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ

دعا مہترم میں کہ درمیان باب کعبہ و حجر اسود کے ہے

اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ حَمْدُ آبَائِي نَبِيِّكَ وَبُكَافِي مُرِيدِكَ أَحْمَدُكَ
 بِجَمِيعِ تَحَادُّكَ مَا عَلِمْتُ وَمَا لَمْ أَعْلَمْ عَلَى جَمِيعِ لِعَمَلِكَ مَا عَلِمْتُ
 سُبْحَانَكَ مَا لَمْ أَعْلَمْ وَعَلَى كُلِّ حَالٍ اللَّهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلَى مُحَمَّدٍ
 وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ اللَّهُمَّ آعِزَّنِي مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ وَاعِزَّنِي

مِنْ كُلِّ سُوءٍ وَقَفَّيْ بِمَارَزِ قَتْنِي وَبَارِكْ لِي فِيهِ اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي
 مِنْ أَكْرَمٍ وَفَاكِ عَلَيْكَ وَالْزَّمْنِي سَبِيلَ الْاِسْتِقَامَةِ حَتَّى اَتَاكَ
 يَا رَبِّ الْعَالَمِينَ هـ

دعای مجربین کہ محسوب ہے خانہ کعبہ میں سے

يَا رَبِّ اَتَيْتُكَ مِنْ شَيْءٍ بَعِيدٍ مَرُّوْا بِاَمْشُرُوْكَاتٍ فَاَنْلُنِيْ
 مَشْرُوْا فَاَمِنْ مَشْرُوْكَاتٍ تَقْنِيْنِيْ بِرَحْمَتِكَ مَشْرُوْكَاتٍ مِنْ سِوَاكَ
 يَا مَشْرُوْا فَاَبِالْمَشْرُوْكَاتِ هـ

تمام ہو احصاء اول زاد الحجج کا

فہرست اداد الکھاج حصہ اول

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴	حج کی تعریف -	۳۱	آٹھویں شرط وجوب حج
۶	پہلی شرط وجوب سلام	۳۲	نویں شرط ادائیگی وجوب حج صحت پان
۶	دوسری شرط وجوب حج حریت یعنی آزادی	۳۴	دسویں شرط ادائیگی وجوب حج اکامین
۷	تیسری شرط وجوب حج عقل -	۳۹	اول شرط ادائیگی وجوب حج خالی ہونا
۸	چوتھی شرط وجوب حج بلوغ	۴۱	دوسری شرط ادائیگی وجوب حج خاوند یا محرم کا ساتھ ہونا
۹	پانچویں شرط وجوب حج وقت	۴۶	عمرہ سنت ہے جنکی نزدیک
۱۳	چھٹی شرط وجوب حج دنیا نقہ عیال اور امور فوری کا لوٹنی تک	۴۷	عمرہ واجب ہے جنکی نزدیک
۱۴	ساتویں شرط وجوب حج زاد و حلقہ	۵۵	صفت حاجی
۱۸	حج مبرور -	۵۶	فضیلت حج و عمرہ
۱۹	کبھی حج حرام کہلاتا ہے -	۶۰	طواف
۱۹	کبھی حج مکروہ کہلاتا ہے	۶۲	لبیک
۲۷	راحلہ -	۶۴	حق البیاد

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۴	مطلق سفر	۲۹۶	طواف مہمی
۹۱	میقات احرام حج کی دو قسم میں	۲۹۷	طواف مریض
۱۰۱	غسل احرام	۲۹۸	طواف قارن
۱۲۰	خشکی کا بیان	۳۰۰	اضطباع طواف میں
ایضاً	ترسی کا بیان	۳۰۲	گائے لگانا متعلق اضطباع
۱۳۳	مکی کی تعریف	۳۰۵	رمل کا بیان
۱۴۰	صحت احرام	۳۱۲	حجر اسود کا بیان
۱۵۶	حج و احرام نایب و اجیر	۳۲۵	رکن یمنی و شامی و عراقی
۱۶۶	بیان اسکا کہ تمتع افضل ہے یا اولاد	۳۲۹	زمزم و ملتزم کا بیان
۱۸۴	تمتع کا بیان	۳۳۲	متعلق زمزم
ایضاً	تمتع کی تعریف	ایضاً	مسائل اعلیٰ کو شہ کعبہ و فضیلت نماز
۱۹۶	شرائط تمتع	۳۳۵	طواف و اعلیٰ کو شہ کعبہ
۲۰۰	بیان تمتع	۳۳۹	دوسرا فرض و قوف عرفہ کے دن
۲۱۹	بکری غضب کے ذبح کرنا	۳۴۵	عرفات میں ٹھہرنا
۲۲۰	قرآن کی تعریف	۳۴۵	جمع نماز و تسلیم عمرہ
۲۲۲	قارن کیونکر ہوتا ہے	۳۵۰	احکام امام متعلق بہ عرفات
۲۲۴	تعریف بدہ	۳۵۷	واجب عرفہ میں ٹھہرنا کہ تکبیر
۲۲۵	مفرد باحج	۳۵۵	مزدلفہ
۲۴۰	دخول مکہ	۳۵۹	احکام متعلق مزدلفہ
۲۴۵	طواف قدوم	۳۶۴	متعلق مزدلفہ
۲۸۰	طواف صحیح		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۱۱	خلق یا تقصیر واجب ہے	۱۲۶	افضلیت طواف
۱۱۲	سیرک زور کے سے دم لازم آتا ہے	۱۲۷	سسی کا بیان
۱۱۳	تیسرا فرض حج طواف	۱۲۸	رمی جبار کا بیان
۱۱۴	زیارت ہے	۱۲۹	حسب میں شیخ، اربعہ کے دن ہر کے
۱۱۵	شرائط صحت طواف زیارت	۱۳۰	چوتھا فرض حج کا تعریف افعال ہے
۱۱۶	واجبات طواف زیارت	۱۳۱	طواف وداع